

MIBA.CA 41.000000

النور

حكم أعمال
البورصة

النزاهة
والرشوة

سد النهضة بين التخاذل والتأمر !!

المنهج النبوي في الإصلاح

الشيعة .. أولئك الذين كذبوا على ربهم



مجلة إسلامية ثقافية غزيرة تصدر عن جامعة أنصار السنة الميمونية العدد ٥٠٠ السنة الثانية والأربعون - شعبان ١٤٣١ هـ

الشيخ جدهان



فاعلم أنه لا إله إلا الله

صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس مجلس الإدارة

د. عبد الله شاکر الجنیدی

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هیکل

التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٥٧٦-٢٣٩١٥٥٥٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

بشرى سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل التواصل بينها وبين القراء في كل ما يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على البريد الإلكتروني التالي: q.tawheed@yahoo.com

السلام عليكم

الجهل المركب

من القضاة مَنْ أَصْرَ على أن يكون ابنه قاضياً مثله، وإن كان ابنه لا يُحْسِنه ولا يطلبه، ولا يجيده ولا يرغبه، لكن والده اختاره له طريقاً، ممزقاً حقوق الناس وقضاياهم تمزيقاً، فهي مهنة الأثبة والرُصانة، وفيها أيضاً هيبه وحصانة، ولم يذر الأب أنه يجر ابنه إلى سبكة الندامة، التي سار فيها القاضي ثمامة. فقد اختصمت امرأة ضد زوجها عند القاضي ثمامة ابن عبد الله، فادعت أن مهرها ألف درهم عنده، فسالها ثمامة: ألك بيئة؟ قالت: لا، قال: أفاحلُفُ لك؟ قالت: إنه فاجر يحلف، ولكن ابعت إلى إسحاق بن سويد الفقيه، فساله أن يحلف لي عنه.

فارسل القاضي ثمامة إلى إسحاق بن سويد، فلما حضر قال له القاضي: احلف أن هذه المرأة ليس لها عند زوجها ألف درهم؟ قال إسحاق: وما شاني أنا بهذا؟ قال القاضي: فيضيع حق هذه المرأة؟ لتحلفن لها أو لأحبسكن، فلم يحلف فحبسه. فأتى ابن سيرين إلى القاضي فقال له: لا ألومك على أن حبست إسحاق، ولكن أسالك: مَنْ ولأك القضاء؟ قال: أكرهني عليه السلطان. قال: فلماذا لم تخبره أنك لا تحسن القضاء؟ قال: تريدني أن أكذب!!

التحرير

تقديم للتأليف كرتونة كاملة تحتوي على ٤٠ مجلدات
مع مجلدات مجلة التوحيد ص ٤٠ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير: رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ باب الاقتصاد الإسلامي: د. علي السالوس
- ١٧ باب السنة: د. السيد عبد الحليم
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ منبر الحرمين: د. عبد الرحمن السديس
- ٢٧ مقدمة في فقه النوازل: د. محمد يسري
- ٣١ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ باب التراجم: صلاح نجيب الدق
- ٤٢ من أنواع التربية المطلوبة: د. أحمد فريد
- ٤٦ باب السيرة: جمال عبد الرحمن
- ٥٠ باب الفقه: د. حمدي طه
- تحذير الداعية من القصص الواهية:
- ٥٣ علي حشيش
- المذهب الوسطي لأبي الحسن الأشعري في توحيد
- ٥٧ الصفات: د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ القصة في كتاب الله: عبد الرزاق السيد عبد
- الشعبة أولئك الذين كذبوا على ربهم:
- ٦٣ أحمد صلاح رضوان
- ٦٦ باب الفتاوى
- الإجازة الصيفية فرصة ذهبية:
- ٧٠ عبده أحمد الأقرع

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

مدير التحرير الفني

حسين عطا القراط

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي



ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرشاً ، السعودية ٦ ريالاً ، الامارات ٦ درهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ، الاردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالاً ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا ٢ دولار ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٣٠ جنيهاً بحوالة فورية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين مع إرسال صورة الحوالة الفورية على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان ورقم التليفون

٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها.

ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الاسلامي فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة - حساب رقم ١٩١٥٩٠/

٧٥٠ جنيهاً شمع الكرتونة للأفراد والهيئات والمنظمات
داخل مصر ٢٦٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

التوزيع الداخلي: مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية

مطابع الأهرام التجارية - قليوب - مصر

منشذ البيع

الوحيد بمقر

مجلة التوحيد

الدور السابع

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه، وبعد:

فلقد تحدثت في العدد السابق عن أهمية الإصلاح وضرورته، وذكرت أن الإصلاح لا يكون سليماً ولا يؤتي ثمرته إلا إذا كان على منهج النبوة، وأواصل هذا الحديث عن المنهج النبوي في الإصلاح، وأذكر هنا على رأس ذلك:

اتباع النبي صلى الله عليه وسلم :

قال تعالى: « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ »، [آل عمران: ٣١]، لقد جعل الله تعالى اتباع النبي صلى الله عليه وسلم أمانة على محبته، قال الحافظ ابن كثير رحمه الله: «هذه الآية حاكمة على كل من ادعى محبة الله، وليس وهو على الطريقة المحمدية، فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر، حتى يتبع الشرع المحمدي، والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله وأحواله، كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» [متفق عليه].

قال: « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ »، [آل عمران: ٣١]، أي: يحصل لكم فوق ما طلبتم، وهو محبته وإياكم، وهو أعظم من الأول، كما قال بعض العلماء الحكماء: ليس الشأن أن تحب، إنما الشأن أن تحب.

وقال الحسن البصري وغيره من السلف: زعم قوم أنهم يحبون الله فابغاهم الله بهذه الآية. [تفسير ابن كثير ٤٩٤/١].

وعليه فيجب على جميع أهل الإيمان -وعلى رأسهم دعاة الإصلاح- السير على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وطريقته، وعدم مخالفته في كثير أو قليل، وليحذر المخالفون من الفتنة التي تصيب قلوبهم عند مخالفتها، وقد تكون شركاً، أو كفراً، أو نفاقاً، والعباد بالله، قال الله سبحانه: «لَا تَحْذَرُ الْآيِينَ يَخَافُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» [النور: ٦٣].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «أمر من خالف أمره أن يحذر الفتنة، والفتنة: الردة والكفر، قال سبحانه: «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» [البقرة: ١٩٣]، وقال: «وَالْفِتْنَةُ أَكْثَرُ مِنَ الْقَتْلِ» [البقرة: ٢١٧]، قال الإمام أحمد في رواية الفضل بن زياد: نظرت في المصحف فوجدت طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم في ثلاثة وثلاثين موضعاً، ثم جعل يتلو: «لَا تَحْذَرُ الْآيِينَ يَخَافُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» [النور: ٦٣]، وجعل يكررها ويقول: وما الفتنة؟ الشرك، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في شيء من الزيف، فيزيغ قلبه، فيهلكه. [الصارم المسلول: ٤٣].

ومما يدخل في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تقديم آراء الرجال وعقولهم وأذواقهم على سنة النبي صلى الله عليه وسلم، وبعض الناس يأخذ عهداً على شيخه وإمامه، أو تقع منه بيعة في محيط جماعته،

افتتاحية العدد

المنهج النبوي في الإصلاح

بقلم / الرئيس العام

د / عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد ربط الله خبرية هذه الأمة به، فقال تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ

لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» [آل

عمران: ١١٠]. قال بعض السلف: هم خير أمة إذا قاموا بهذا الشرط فمن لم يقم بهذا الشرط فليس من خير أمة، كما أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أخص أخلاق المؤمنين والمؤمنات وصفاتهم الواجبة التي لا يجوز لهم التخلي عنها أو التساهل بها، وقد ذم الله من ترك هذا الواجب من كفار بني إسرائيل ولعنهم على ذلك، قال تعالى: «لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» [المائدة: ٧٨]،

وقد بينت الآيات أن سبب لعن كفار بني إسرائيل وطردهم من رحمة الله هو عصيانهم وبغيهم، وأن من ذلك تركهم النهي عن المنكر فيما يقع بينهم، وأن هذه الأمة لو سلكت طريقهم وتخلقت بأخلاقهم لحقها الوعيد الذي وقع بهؤلاء.

قال ابن عطية - رحمه الله - في تفسير الآية: «والإجماع على أن النهي عن المنكر واجب لمن أطاعه» [المحرر الوجيز ٢/٣٢٧]، وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من رأى منكماً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان».

[مسلم: ٩٤].

قال النووي رحمه الله: «وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «فليغيره» فهو أمر إيجاب بإجماع الأمة، وقد تطابق على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وهو أيضاً من النصيحة التي هي الدين، ولم يخالف في ذلك إلا بعض الرافضة، ولا يعتد بخلافهم كما قال الإمام أبو المعالي إمام الحرمين: لا يكثر بخلافهم في هذا، فقد أجمع المسلمون عليه قبل أن ينبغ هؤلاء». [شرح النووي على مسلم ج ٢/٢٢].

وقد بين الله تعالى أن من خصال أهل الإيمان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن هذا من ثمرة الولاية والتعاون فيما بينهم، قال الله تعالى:

فإذا جاء الأمر عن الله أو عن رسوله ومصطفاه صلى الله عليه وسلم قدم أمر هؤلاء على الكتاب والسنة، وهذا ضلال مبين، وانحراف عن الصراط المستقيم.

وكان السلف الصالح رضوان الله عليهم ينهون من يفعل ذلك، كما جاء عن سفيان بن عيينة أن رجلاً قال للمالك: من أين أخرج؟ قال: من حيث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأعاد عليه مراراً. قال: فإن زدت على ذلك؟ قال: فلا تفعل، فإنني أخاف عليك الفتنة. قال: وما في هذا من الفتنة؟ إنما هي أميال أزيدها. قال: إن الله يقول: «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ» [النور: ٦٣]، قال: «وأي فتنة في هذا؟» قال: وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك أصبحت فضلاً قصر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو ترى أن اختيارك لنفسك خير من اختيار الله». [ذم الكلام للهروري ص ٢٧٤].

طريق الفلاح والصلاح

في الدنيا والآخرة

وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم الفرقة الناجية المنصورة الظاهرة على الحق إلى يوم القيامة بأنها: ما كانت على مثل ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وهذا هو طريق الفلاح والنجاح والصلاح في الدنيا والآخرة، وهذا المنهج والطريق هو الذي يجب على جميع المسلمين

سلوكه وعدم الخروج عليه، وقد لزم ذلك أهل السنة والجماعة، يقول فيهم شيخ الإسلام ابن تيمية: «وهم معتصمون بجدل الله يحكمون الرسول صلى الله عليه وسلم فيما شجر بينهم، لا يتقدمون بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فضلاً عن تعمد مخالفة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم». [مجموع الفتاوى ١٣/٦٥].

ولذلك فإنني أوجه دعوة صادقة إلى أهل العلم وجميع الهيئات والمؤسسات الإسلامية إلى وجوب متابعة النبي صلى الله عليه وسلم، والعمل الجاد الصادق على إحياء ما اندرس من العمل بالكتاب والسنة، والأمر بمقتضاها، وإماتة ما ظهر من البدع والمحدثات.

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

ويدخل في المنهج النبوي في الإصلاح: الأمر

من أسس المنهج النبوي في
الإصلاح: الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر؛ لأن الله
تعالى ربط خبرية هذه الأمة
بالأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر



يهديكم للتي هي أقوم ما استطاع، وإن عليكم من ذلك الطاعة غير المبرورة ولا المستكره بها، ولا المخالف سرها وعلاقتها. [تفسير ابن كثير ٣/٣١٢].

مفاسد ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سبب في إنزال العقاب، وعدم استجابة الدعاء، كما في حديث حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، وليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً منه فقد وعده فلا يستجيب لكم». [صحيح سنن الترمذي ٢/٢٣٣].

ومن أعظم ألوان المعروف توحيد الله وعبادته، ومن أعظم أنواع المنكر الشرك بالله، وذلك لأن الله لا يغفره، وهو محبط للعمل، كما قال تعالى:

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» [النساء: ٤٨]

وقال تعالى: «وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَكَ لَيَحْطَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ» [الزمر: ٦٥].

فوائد الأمر

بالمعروف:

وقد ذكر الشيخ

الشنقيطي رحمه الله ثلاث

حكم للأمر بالمعروف وهي:

الأولى: إقامة حجة الله

على خلقه، كما قال تعالى:

«رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّ

يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ» [النساء: ١٦٥].

الثانية: خروج الأمر من عهدة التكليف بالأمر

بالمعروف، قال الله تعالى: «قَالُوا مَعذَرَةٌ إِنْ رَتَبْنَا

[الأعراف: ١٦٤]، وقال تعالى: «فَقُلْ عَنْهُمْ قَتْلُوا

[الذاريات: ٥٤]، فدل على أنه لو لم يخرج من العهدة

لكان ملوماً.

الثالثة: رجاء النفع للمأمور، كما قال تعالى:

«مَعذَرَةٌ إِنْ رَتَبْنَا وَلَمْ نَحْمِلْهُنَّ يَتَّخِذْنَ

تعالى: «وَدَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» [الذاريات: ٥٥].

[أضواء البيان ٢/١٧٦].

ومما أرى التنبيه عليه هنا: أن بعض الناس

يظن أنه إذا كان مستقيماً في ذاته، فلا يلزمه الأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن هؤلاء من يستبدل

بقول الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» [سورة التوبة: ٧١]، وقد ذكر البغوي رحمه الله في تفسيره لآية أن المراد بولاية المؤمن: الولاية في الدين واجتماع الكلمة والعون والنصرة، وأنهم يأمرون بالإيمان والطاعة والخير، وينهون عن الشرك والمعصية وما لا يعرف في الشرع. [انظر تفسيره ٢/٣١٠].

كما جعل الله سبحانه وتعالى الفلاح في الدنيا والآخرة مرتبطاً بالدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فقال تعالى: «وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» [آل عمران: ١٠٤]. قال القاسمي

رحمه الله: «في الآية دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة، وهو أعظم واجبات الشريعة المطهرة، وأصل عظيم من أصولها، وركن مشيد من أركانها، وبه يكمل نظامها ويرتفع سنامها، ونقل عن الغزالي رحمه الله قوله:

في هذه الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى: «وَلَتَكُنَّ» [آل عمران: ١٠٤]، أمر، وظاهر الأمر الإيجاب، وفيها بيان أن الفلاح منوط به، إذ حصر وقال: «وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقِينَ» [آل عمران: ١٠٤]. (تفسير القاسمي ج ٤/٩٢١).

كما أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أسباب التمكن في الأرض، قال تعالى: «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ» [الحج: ٤١]، وقد ذكر ابن كثير عن أبي العالية: أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال الصباح بن سودة الكندي: سمعت عمر بن عبد العزيز يخطب وهو يقول: «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ» الآية [الحج: ٤١]، ثم قال: إلا إنها ليست على الوالي وحده، ولكنها على الوالي والمولى عليه، إلا أنبئكم بما لكم على الوالي من ذلكم، وبما للوالي عليكم منه؟ إن لكم على الوالي من ذلكم أن يؤاخذكم بحقوق الله عليكم، وإن يأخذ لبعضكم من بعض، وإن

مع أعظم ألوان المعروف:

توحيد الله تعالى وعبادته.

ومع أعظم أنواع المنكر:

الشرك بالله؛ وذلك لأن الله

لا يغفره، وهو محبط للعمل.

ج ٤/٩٢١.

مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ» [المائدة: ١٠٥]. ومعنى الآية: أن من أصلح نفسه وبذل جهده في فعل الخير وترك الشر، لا يضره من فسد من الناس بعد ذلك، ولا يعني هذا تركه الأمر والنهي، وقد بين أبو بكر الصديق رضي الله عنه فساد من استدلل بهذه الآية على ترك الأمر والنهي، وقد قام رضي الله عنه ذات يوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس، إنكم تقرؤون هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾» [المائدة: ١٠٥]، وإنكم تضعونها على غير موضعها، وإنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر ولا يغيرونه أوشك الله عز وجل أن يعمهم بعقاب» [صحيح سنن الترمذي للألباني (٢٤٤٨)].

وقد فهم السلف هذا الفهم من الآية، فقد روى ابن جرير وابن كثير وغيرهما عن سعيد بن جبير قال: «إذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر، فلا يضرك من ضل إذا اهتديت». قال ابن كثير عقب ذكره: «وكذا روى من طريق سفيان الثوري...» وكذا قال غير واحد من السلف، [انظر تفسير ابن كثير ١٥٦/٢].

تحريم كسب الأموال من طرق غير مشروعة،

ومن المنهج النبوي في الإصلاح: تحريم كسب الأموال من طرق غير مشروعة، كالخداع والكذب في البيع والشراء، أو أكل الربا

وأموال الناس بالباطل، وغير ذلك من صور كثيرة، واقتصر هنا على تحريم كسب الأموال عن طريق الوظائف والأعمال التي للمسلمين، وأخص هذا بالذكر لانتشاره وكثرته، وربما لا يجد بعض الناس غضاضة فيه، مما دفعهم إلى الرشوة والمجاملة، وعدم العناية بالكفاءات والقدرات، وخطر هذا على الأمة عظيم، وفي البخاري عن أبي حميد الساعدي قال: «استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا على صدقات بني سليم يدعى ابن اللتبية، فلما جاء حاسبه، قال: هذا لكم، وهذا أهدي لنا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهلا جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا، ثم خطبنا فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد، فإني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله، فيأتي فيقول:

هذا لكم وهذا هدية أهديت لي، أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتية هديته، والله لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه إلا لقي الله يحمله يوم القيامة». [البخاري: ٦٩٧٩].

وقد عقد البخاري في كتاب الأحكام بابا غنونا له بقوله: «باب هدايا العمال»، وذكر تحته هذا الحديث [انظر فتح الباري (١٣/١٦٦)]، وقد بين الحديث أن الهدية وصلت إليه بسبب العمل الذي قام به، وأنه لو جلس في منزله ما وقع له شيء من ذلك، كما ذكر ابن كثير رحمه الله، وهذا الحديث في تفسير قول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَ وَمَنْ يَكُلْ يَأْتِ بِمَا كَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [آل عمران: ١٦٦]. وهذا يدل على خطورة المحاباة والمجاملة، وقد شدد الشارع في ذلك ليستقيم المجتمع، ولإغلاق باب الرشوة، وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي والرائش، وهو الوساطة بينهما.

وعليه أقول: لا يجوز للموظف ومن أسندت إليه أعمال يراجعها الناس فيها أن يقبل منهم الهدية حتى لا يظلم أحدا، ولأنه سيميل إلى من أهده دون من لم يهده، كما لا يجوز أن يعين القاضي أو الحاكم من له مصلحة عندهم، حتى يتجرد في الاختيار ويوضع الرجل المناسب في المكان المناسب، وقد شدد في هذا الأئمة الأعلام رحمهم الله.

قال ابن قدامة: «ولا يقبل هدية من لم يكن يهدي إليه قبل ولايته، وذلك لأن الهدية بقصد بها في الغالب استمالة قلبه، ليعتني به في الحكم، فتشبهه الرشوة...» ولأن حدوث الهدية عند حدوث الولاية يدل على أنها من أجلها، ليتوسل بها إلى ميل الحاكم معه على خصمه، فلم يجز قبولها منه كالرشوة». [المغني ج ٥٨/١٤٥].

وختاماً فإني أذكر الجميع - حكماً ومحكوماً - بضرورة إصلاح النفس وتقويمها، وأن يفتحوا باباً للتواصل والتألف، وأن يتواصى الجميع بالحق والصبر، وأن يبنوا المصالح الضيقة، والأهواء البغيضة، والمواقف الحزبية، وأن يقدموا المصالح العامة، والقواعد الكلية على المصالح الشخصية.

والحمد لله رب العالمين.

من أسس النهج النبوي في الإصلاح: تحريم كسب الأموال من طرق غير مشروعة، كالخداع والكذب في البيع والشراء، أو أكل الربا وغير ذلك من صور كثيرة.

الحمد لله على إحسانه، والشكر له على توفيقه
وامتنانه، وبعد:

في ظل الحالة المزرية التي تعيشها مصر وشعبها،
من احوال واهوال وقتن، وتشنت وتشرذم، وتناحر
بين الفصائل والاحزاب المتناحرة على كرسي زائل،
وسلطة فانية، منشغلين عن كل ما يمس مصر
والمصريين، وفي ضربة قاتلة هزت وجدان كل مصري
مهتم بشؤون وطنه، تعلن إثيوبيا في خطوة مفاجئة،
وبعد أيام قليلة من زيارة الرئيس محمد مرسي
مع رئيس الوزراء الإثيوبي «هيلامريم ديسالين» في اديس
أبابا؛ إذ بها تعلن عن البدء في تحويل مجرى نهر النيل
الأزرق، والمستول عن تدفق ٨٥٪ من المياه القادمة لمصر
لاستكمال بناء سد النهضة الإثيوبي، أو مشروع الألفية
العظيم، كما يسمونه، ليكشف هذا الحدث عن الحالة المزرية
للنخب الموجودة على الساحة.

سد النهضة بين التهوين والتحويل

وبين تهوين وتخاؤل في رد فعل هذه النخب الموجودة على
الخبر الكارثي الذي يهدد مصر كلها حاضرها ومستقبلها، وما
بين تهويل واستغلال لهذا الخطر القادم إلينا، الذي يتضرر منه
كل مصري يعيش على أرض الكنانة، وتامر خارجي من اليهود
والأمريكان.. ويول استعمارية تكيل لمصر، وأموال عربية تمول
وتخطط لمصر؛ لتركيعها وإضعافها، وبدلاً من أن تفيق الأمة
من كيوتها، وتنتصر على عبوها، وتعلي كلمتها، وتزداد قوتها
وتنفذ الوهن الذي أطمع فيها الصغار والكبار، تلك الوهن
الذي أخبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعن ثوبان
رضي الله عنه قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-:
«يُوشِكُ الْأُمَمُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا»،
فَقَالَ قَائِلٌ: وَمِنْ قَلِيلٍ نَحْنُ مُؤَمِّدٌ؟ قَالَ: «بَلْ أَنْتُمْ مُؤَمِّدٌ كَثِيرٌ، وَلَكِنْكُمْ
غَنَاءٌ كَغَنَاءِ السَّيْلِ، وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ غَدُوكُمْ الْمُهَانَةَ مِنْكُمْ،
وَلَيَقْذِفَنَّ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ». فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا
الْوَهْنُ؟ قَالَ: «حُبُّ الدُّنْيَا، وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ» [أخرجه أبو داود في
سننه (٤٢٩٩)، وصححه الألباني].

ذاك الهوان الذي جعل إثيوبيا تستبق موعد تحويل
مجرى النيل بثلاثة أشهر، ولأن الماء هو عصب الحياة،
قال تعالى: «وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ» [الأنبياء: ٣٠].
فقد اقردنا كلمة التحرير لتناول هذا الملف الخطير بكل
إبعاده، وما يتعلق به.



سد النهضة

بين التخاؤل

والتأمر!!

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@HYAHOO.COM

توصيف القضية

ونبدأ من الضجة المثارة حالياً بشأن عملية تحويل مسار مجرى النيل الأزرق الذي انشغل به البعض، فتركوا القضية الأساسية، وهي بناء السد ذاته، فتحويل المسار -كما يؤكد خبراء المياه- هو إجراء طبيعي يسبق إنشاء جسم السد، لتجفيف الموقع من المياه حتى تتم عملية البناء، وبعد الانتهاء من بناء جسم السد، تتم إعادة المياه إلى مجراها الأصلي في مواجهة السد بعد إنشائه، لتبدأ بعدها عملية تخزين المياه، وتركز المخاوف من إنشاء هذا السد، وهو الأقرب للحدود السودانية؛ حيث يقع على الحدود السودانية الإثيوبية بمسافة أربعين كيلو متراً في العمق الإثيوبي، وتنتم المنطقة التي يُقام فيها السد بأن صخورها من البازلت شديد الصلابة، ومن ثم فإنه يستجيب لعوامل الضغط كما يستجيب للموجات الزلزالية، وتتمثل عوامل الضغط هذه في كتلة جسم السد، وكتلة المياه التي ستجتمع أمامه، فكان يجب أن يُراعى في تصميمه شدة اندفاع المياه، ومدى تحمل جسم السد لهذه الشدة.

وكان مُقدراً لهذا السد في هذا الموقع أن تصل طاقته التخزينية إلى نحو ١١ مليار متر مكعب، وقد قام بتصميمه مكتب استصلاح الأراضي الأمريكي بخبرائه وفنّيه عام ١٩٦٤م، حيث تم التفكير وقتها في إنشاء ٣٤ سداً، منها سد الحدود، أو ما يسمى بعد ذلك بسد الألفية، أو النهضة حالياً ضمن مخطط مائي وتنموي في حوض النيل الأزرق.

وفي عام ٢٠٠٥م طرحت إثيوبيا تنفيذ أربع خزانات مائية وسدود بطاقة استيعابية تقدر بنحو ٢٠٠ مليار متر مكعب، ثم تم تعديل تصميم سد النهضة فيما بعد لتستوعب بحيرته نحو ٧٤ مليار متر مكعب على حسب ارتفاعه البالغ نحو ١٤٠ متراً، ومن ثم لم يراع التصميم الجديد طبيعة الموقع، وبالتالي فقد انخفض معدل الأمان الزلزالي لسد النهضة ليصبح ١،٣ بمقياس ريختر، فيما يبلغ مُعامل الأمان الزلزالي لغيره من السدود ٨ درجات بمقياس ريختر، مما يعني أن موقع إنشاء سد النهضة يجعله عرضة للانتهيار الكلي أو الجزئي بفعل الموجات الزلزالية التي لن يتحملها السد كما جاء في تصريح الدكتور مغاوري شحاته دياب خبير المياه العالمي لصحيفة الأهرام في ٢٠١٣/٦/٢م.

مؤكد أن قوة اندفاع المياه وضغطها على جسم السد، بالإضافة إلى موقعه الحرج، ينذر بحدوث كوارث للسودان بشكل خاص، مما سيؤدي إلى تجريفها بالكامل، كما أن تأثيره الكارثي سيمتد إلى السد العالي؛ حيث سيؤثر سد النهضة بشكل سلبي

إذا كنا قد اعتدنا الخلاف والشقاق -
المنافي لطبائع المصريين- في الآونة
الأخيرة، حول كل ما هو شأن داخلي،
فقد كان من المنتظر أن تتألف القلوب
والعقول والجهود حول أزمة خارجية
تمس كل مصري، ويصبح الشعب كله
طرفاً فيها، خاصة أنها تتعلق بمن
هم على قيد الحياة الآن، وبالأجيال
القادمة بصورة أكبر.

على جسم السد العالي وفتحاته وتوربيناته؛ مما يقلل من كفاءة السد العالي بشكل كبير.

وإذا كنا قد اعتدنا الخلاف والشقاق -المنافي لطبائع المصريين- في الآونة الأخيرة، حول كل ما هو شأن داخلي، من قوانين، ومشروعات قوانين، ولوائح، وأنظمة، فقد كان من المنتظر أن تتألف القلوب والعقول والجهود حول أزمة خارجية تمس كل مصري، ويصبح الشعب كله طرفاً فيها، خاصة أنها تتعلق بمن هم على قيد الحياة الآن، وبالأجيال القادمة بصورة أكبر.

سد النهضة وحقوق مصر المائية

تقع منابع نهر النيل في الهضبتين الإثيوبية والاستوائية، وتعتبر إثيوبيا بالذات هي المصدر لأكثر من ٧١،٥ مليار متر مكعب من المياه عند أسوان بواقع ٤٨ مليار متر مكعب من نهر عطبرة، ونحو ١٢ ملياراً من نهر السوبات، وهذه المياه النابعة من إثيوبيا تشكل أكثر من ٨٥٪ من إيرادات النيل عند أسوان التي تبلغ في المتوسط ٨٤ مليار متر مكعب سنوياً، والتي يتم اقتسامها بين مصر بواقع ٥٥،٥ مليار متر مكعب، والسودان بواقع ١٨،٥ مليار متر مكعب، وتضع ١٠ مليارات متر مكعب بالتبخر في بحيرة ناصر.

وقد أثارت قضية بناء السدود في إثيوبيا منذ ستينيات القرن الماضي في إطار الضغط الأمريكي والغربي على مصر أثناء قيامها ببناء السد العالي، لكن هذه الضغوط لم تبدأ في التحول إلى واقع إلا

الرئيس السنغالي الراحل سنجور، قال: «إن مصر هي أم حضارات إفريقيا».

وكانت التصريحات الصادرة عن المسؤولين الإثيوبيين مُعبرة عن حالة الهوان التي يعيشها المصريون في تلك المرحلة ، فقد أجاب السفير الإثيوبي في القاهرة عندما سُئل عن سد النهضة الذي تبنيه بلاده الآن ومدى تأثيره على حصة مصر من المياه بعبارة مخيبة للأمل قائلا: «سنبني السد... شاء من شاء، وأبى من أبى»!!

والعلاقات المصرية الإثيوبية تمر بمرحلة دقيقة للغاية؛ بسبب إصرار أديس أبابا على تهديد المتطلبات الأساسية للأمن المائي في دولتي المصب: مصر والسودان؛ ذلك أن الإعلان عن بدء الخطوات التنفيذية لبناء سد النهضة دون صدور تقرير اللجنة الفنية المخطط بها البت في مدى تضرر الشعبين المصري والسوداني من هذا السد وغيره من سدود أخرى -وهي أمور معلقة منذ عام ٢٠٠٥م، وتستهدف تخزين ٢٠٠ مليار متر مكعب من المياه- يُعد سياسة عدائية، تراهن فيما يبدو على حالة الارتباك السياسي الداخلي في كل من مصر والسودان.

وفي هذا السياق ظهر الموقف الرسمي من هذه الخطوة باهتاً وضعيفاً، ومعوّلاً على تقرير اللجنة الفنية كالية وحيدة للتعامل مع هذا التهديد الجدلي للأمن القومي المصري، وربما يكون ذلك حفاظاً على دفة العلاقات الدبلوماسية مع إثيوبيا؛ في وقت يتطلب الأمر فيه الإعلان عن الغضب المصري على الأقل، والسعي لامتلاك مخطط شامل للتعامل مع التوجهات الإثيوبية، سواء فيما يخص السدود، أو اتفاقية عنتيبي.

مآزق السد... والبعث عن أوراق ضاغطة

تمتلك كل من مصر السودان في ظل تلك الأزمة -التي زادت الأزمات المصرية اشتعالاً- أوراق ضغط تجعل إثيوبيا تعيد حساباتها وأولوياتها؛ انطلاقاً من الحفاظ على الأمن الإفريقي الشامل في شرق إفريقيا، بدلاً عن منظور ضيق لا بد أن ينعكس بالضرر على الشعب الإثيوبي نفسه، وحكومته على المدين: المتوسط والبعيد.

الخيارات المطروحة للتعامل مع أزمة السد

أول الخيارات المصرية المطروحة للتعامل مع هذه الأزمة هو: الاستناد إلى القانون الدولي فيما يتعلق بمحددات التعامل بين الدول المتشاطئة على الأنهار الدولية المشتركة.

والثاني: فتح حوار مصري مع كل من الصين والسعودية؛ دولتي التأثير والنفوذ بإثيوبيا في

تمتلك كل من مصر السودان في ظل تلك الأزمة أوراق ضغط تجعل إثيوبيا تعيد حساباتها وأولوياتها؛ انطلاقاً من الحفاظ على الأمن الإفريقي الشامل في شرق إفريقيا، بدلاً عن منظور ضيق لا بد أن ينعكس بالضرر على الشعب الإثيوبي نفسه، وحكومته على المدين: المتوسط والبعيد.

في تسعينيات القرن العشرين.

ومنذ عام ١٩٩٦م ثار كثير من الجدل حول طلب إثيوبيا لتمويل دولي بغرض إنشاء شبكة من السدود على روافد النيل التي تنبع من الهضبة الإثيوبية، وعلى رأسها النيل الأزرق، الذي يُعد القلب المائي لنهر النيل وإيراداته في مصر والسودان.

وأهم تلك المشروعات هو سد الحدود «برودر» الذي تم تطوير تصميمه ليصبح أكبر تحت مسمى سد النهضة، وهو أكبر مشروع قومي في تاريخ إثيوبيا، حيث تحول عليه في سد حاجتها من الكهرباء المنتجة منه، والتي تصل إلى ستة آلاف ميجاوات، وهي تعادل ثلاثة أضعاف الطاقة الكهرومائية المنتجة من سد أسوان، بل تسعى إلى التصدير، ويبلغ تكلفته حوالي ٤,٨ مليار دولار، ويبلغ طوله الذي يعترض مجرى النيل قرب الحدود مع السودان في ولاية بنشنگول قمار الإثيوبية نحو ١٨٠٠ متر، ويمكنه توليد ٦ آلاف ميجاوات.

إثيوبيا تنأمر على مصر... وتحالف الاتفاقيات الموقعة

لا يخفى على أحد أن العلاقات المصرية الإثيوبية ليست على ما يرام؛ لأن هناك أزمة سببها الإجراء المفاجئ الذي اتخذته إثيوبيا بتحويل مجرى النيل؛ تمهيداً لإتمام بناء السد، لقد سممت إثيوبيا أجواء العلاقات المصرية الإفريقية في وقت تريد فيه مصر أن تعود إلى حاضنتها الإفريقية، وتعود مجدداً حركة التحرر والتنمية والاستقلال لإفريقيا، وتصبح بالفعل كما قال أحد حكماء إفريقيا السياسيين وهو

الوقت الراهن؛ لممارسة دور قوي للحفاظ على الأمن المائي والإنساني في شرق إفريقيا، وهو أمر يمس مصالح الدولتين بشكل مباشر.

وتالما التفاوض مع إثيوبيا لبناء سد لا تزيد طاقته التخزينية على ٢٠ مليار متر مكعب من المياه، يتم تخزينه على خمس سنوات، وهو يحقق لإثيوبيا -في هذه الحالة- حاجتها من الطاقة الكهربائية، ولا يهدد مدينة الخرطوم، ولا يهدد السد العالي أيضاً في حالة زاد حجم تخزين ذلك السد من المياه عن (٧٤) مليار متر مكعب، وهو ما قد يؤثر بشدة على جسم السد، ويؤدي إلى انهياره، خصوصاً أنه بناء إسمنتي مُنشأ على حافة الهضبة الإثيوبية في اتجاه السودان.

رابعاً ممارسة الضغوط المصرية السودانية المشتركة، وذلك من خلال تسارع أو تباطؤ انسياب السلع الإثيوبية، وهذا أمر تملكه مصر عبر قناة السويس، وهو أيضاً ورقة ضغط في يد السودان؛ حيث تستخدم إثيوبيا ميناء بورسودان، كما يعيش في السودان حوالي ٣ ملايين إثيوبي وهم ورقة ضغط يمكن للخرطوم استخدامها.

وممارسة الضغوط المصرية السودانية المشتركة لا بد أن يستهدف الاعتراف الإثيوبي باتفاقية ١٩٥٩م، والاعتراف بالحصص التاريخية للدولتين من المياه، وذلك بالتوازي مع تفعيل الاتفاقيات الخاصة بشق قناة في منطقتي «البر اكوبو، ومنطقة المستنقعات»؛ وذلك لزيادة كميات المياه الواصلة للنيل؛ بحيث تزيد بنسبة ٤ مليارات متر مكعب لمصر والسودان.

خامساً : فتح مفاوضات جادة مع دولة جنوب السودان، فيما يتعلق بمشروع قناة جونجلي في بحر الغزال، وهو مما يزيد موارد نهر النيل أيضاً، والعمل على تنفيذ هذا المشروع في أسرع وقت ممكن، على أن تتحمل مصر كافة الآثار السلبية المرتبطة بالتأثير على البيئة المحلية في هذه المنطقة، وخصوصاً أنها قد أعلنت مؤخراً كمحمية طبيعية عالمية.

إن إثيوبيا ترتكب أخطاء استراتيجية كبرى إزاء كل من مصر والسودان، بل مجمل دول حوض النيل، لجعلها وادي النيل بيئة صراع لا مبرر له على الإطلاق، وذلك بسياسات من المراوغة، وإهمال مصالح شعوب دول حوض النيل، وحققها في الاستقرار والأمن المائي، فضلاً عن تأثيرها على الأمن القومي المصري.

عديلاً لتصميمات... نهجها عاجلة

في الوقت الذي نحاول فيه إيضاح كل ما يتعلق بالآثار الناجمة عن سد النهضة الإثيوبي بعد

صدور تقرير اللجنة الثلاثية لتقييم السد وأثاره على دولتي المصب؛ مصر والسودان، فإنه يبدو أن هناك بادرة أمل من قبول إثيوبيا لتقرير اللجنة الثلاثية، حول إمكانية تخفيف مخاطر إنشاء السد على مصر، بعد أن أكد التقرير النهائي وجود أخطاء في تصميمات السد، وأوصى بإجراء تعديلات في التصميم الحالي، وكذلك تغيير وتعديل أبعاد وحجم السد قبل الشروع في التنفيذ، ووضع جدول زمني يوضح إيرادات نهر النيل على مدى الأعوام الـ ٦٠ المقبلة، مع التأكيد على ضرورة إجراء دراسات استكمالية للتأكد من سلامة وزيادة معدل أمان السد؛ لإزالة المخاوف السودانية من احتمال انهياره.

ويبقى السؤال: ما هي التصميمات المطلوب تعديلها في عملية بناء السد؟ وهل ستضمن التعديلات المطلوبة في المواصفات تأمين حصة مصر من مياه نهر النيل؟ وهل ستلتزم إثيوبيا بذلك؟

وتكمن بقية الآثار السلبية في أن السد سيحجز نحو ٧٤ مليار متر مكعب من المياه على مرحلتين: الأولى هي مرحلة ملء البحيرة التي أمام السد حتى مستوى التوربينات التي سوف تستخدم في توليد التيار الكهربائي من خلال ١٥ فتحة يتم تشغيلها بفتحها وإغلاقها طبقاً لأسلوب إدارة السد، وبالتالي ستتحكم إثيوبيا في تحديد كمية المياه التي ستمر من خلال الفتحات، وهذه الكمية من المياه، وفقاً لما ذكره المسؤولون الإثيوبيون، سيتم تجميعها على مدى ٦ سنوات بواقع خصم ١٢ مليار متر مكعب من الكمية المتدفقة نحو السودان ومصر سنوياً، وهذا سيؤثر بشدة على الاحتياجات المائية للبلدين، ناهيك عن التأثير الممتد خلال فترات التشغيل.

وأخيراً، فإن الاتفاقية الموقعة عام ١٩٥٩م تقدر حصة مصر بنحو ٥٥ مليار متر مكعب من المياه سنوياً، يُضاف إليها نحو ٣,٥ مليار متر مكعب من الأمطار والمياه الجوفية، وإن الاتفاقيات المتعاقبة بشأن مياه النيل منذ الاستعمار البريطاني، كفلت توزيع حصص الموارد المائية بين دول الحوض، وحمية موافقة مصر على ما يُقام من مشروعات مائية على النيل، بما يضمن عدم تأثير المخصصات المائية وفقاً لهذه الاتفاقيات، وهذا كله ينبغي أن يتم في ظل الإطار القانوني والسياسي لهذه الاتفاقيات، مدعوماً من قبل القوى الكبرى والمنظمات الدولية ذات الصلة.

اللهم احفظ مصر وأهلها، واحفظ نيلها من كل معتد أثم، ومن كل متآمر أثم، واحفظ أمنها، اللهم آمين، وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

محذوف أجيئوا به، دل عليه المذكور، وهو أنهم لما قالوا: «فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ» قيل: لا. قالوا: لم. قال: «ذَلِكُمْ بَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا»، كما قال تعالى: »

• [الصافات: ٢٣]

٣٥]، وقال تعالى: «وَلَا تَذَكَّرُ»^١، «لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِّرُوا بِهِ يَسْتَفْهِمُونَ» [الزمر: ٤٥].

وقوله تعالى: «فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ» يعني وقد حكم انكم منها لا تخرجون، كما قال تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فَاصْبِرْ»

«يُطَوِّعُونَ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ»^٢، وَلَهُ مُقِيمٌ مِنْ رَأْدٍ^٣

[الحج: ١٩-٢٢]، وقال تعالى: »

بَارِكُوا لَهُ

• [السجدة: ٢٠]

وقال تعالى: »

لَنَارٍ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِيهَا مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُبِيمٌ» [المائدة: ٣٦-٣٧].

وقد أخبر الله تعالى في كتابه أن سؤال الكافرين الخروج من النار سيكرر منهم في مواقف كثيرة من مواقف يوم القيامة قبل دخول النار، وسيكرر منهم بعد دخولها، ولن يجابوا إلى ما سألوا:

قال تعالى: «وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ مَا كُنُوا رَبُّهُمْ»^٤ قال تعالى: «فَانْجِعْنَا مِمَّنْ يَمْثَلِصُونَ»^٥

• [السجدة: ١٢-١٤]

وقال تعالى: »

كَذَّبَ بِآيَاتِي رَبًّا وَكُنُوزًا وَمَنْزُومًا^٦، «بَلْ يَدْعُهُمْ مَا كَانُوا يَحْفَوْنَ»^٧ من قبل ولو ردوا لعادوا لما هُوَ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ كَلِيمُونَ» [الأنعام: ٢٧-٢٨].

وقال تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ مَا يَهْمُهُمْ لَا يَقْضِي عَلَيْهِمْ فِتْنَتُهُمْ وَلَا يَحْجِفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ يُجْرَى كُلُّ كَافِرٍ^٨ وَهُمْ يَصْطَرِّفُونَ فِيهَا رَبًّا أَمْ رَحْمًا يَمْثَلِصِينَ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْ كَمَا يَمْثَلِصُونَ أَوْلَادَهُمْ كَمَا يَتَذَكَّرُ مِنْ شَرِّ رَحْمَةٍ كَثِيرٍ مَدْفُوعًا مِمَّا لِيُظْهِرَ مِنْ نَفْسِهِ» [فاطر: ٣٦-٣٧].

وقال تعالى: »

• [٧٨-٧٤]

وبينما هم في النار إذ سمعوا صوت الجبار سبحانه يوبخهم على كفرهم وتكذيبهم: » [المؤمنون: ١٠٥]

ومع أن الخطاب خطاب توبيخ وتقريع، إلا أنهم انتهزوها فرصة ليسألوا الله الخروج من النار.

• [المؤمنون: ١٠٦-١٠٧]

فاجابهم بما خيب امالهم، وقطع رجاءهم، واخرس الستتهم، «قَالَ لَسَوْفَ يَكْفُمُونَ» [المؤمنون: ١٠٨].

دلائل التوحيد:

ثم ذكرهم الله تعالى ببعض دلائل التوحيد الذي انكروه وجحدوه واستكبروا عنه، فقال: «هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ» التي يستدل بها أولو الألباب على أنه لا إله إلا الله، وهي كثيرة، كما قال القائل:

«فَوَا عَسَا كَيْفَ يَعْصِي الْإِلَهَ

أَمْ كَيْفَ يَجْهَدُ الْجَاهِدُ

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ

• على أنه واحد

«قَالَ لَسَوْفَ يَكْفُمُونَ»

«وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُقَوِّمَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِأَمْرٍ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ»

[الروم: ٢٠-٢٥].

«وَيُنْزِلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا، وَهُوَ الْمَطَرُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: »

«لَهُ مِنَ السَّمَاءِ مِائَاتُ رِزْقٍ فَأَنَّا بِدَارِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَضَرُّبِ الرِّيحِ بَنَاتُ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ» [الجاثية: ٣-٥].

«وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُبَشِّرُ» أي ما يتذكر بآيات الله وينتفع بها إلا الذين أنابوا إلى ربهم، أي

بالوحي، وكَمَا أَنَّ الْإِنْدَانِ إِذَا فَارَقَتْهَا الْأَرْوَاحُ مَاتَتْ
كَذَلِكَ الْأَرْوَاحُ إِذَا لَمْ تَحْطُ بِنَصِيبٍ مِنَ الْوَحْيِ مَاتَتْ.
وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ أَمْرِهِ مَا كُنْتَ
تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْتَدِي بِهِ مِنْ نُسْئِهِ»
[الشورى: ٥٢].

وَفَرَّقَ بَيْنَ مَنْ آمَنَ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَقَبْلَ الْإِيمَانِ،
فَقَالَ تَعَالَى: «أَوْ مَنْ كَانَ مُنِيفًا قَبْلَ الْإِيمَانِ» فَاحْيَيْنَاهُ
أَيُّ بَرُوحِ الْوَحْيِ
مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ نَهْيًا [الأنعام: ١٢٢] لَا
لَا يَسْتَوُونَ.

حكمة التنزيل

«يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»
الْمُرْسَلِينَ لِمَاذَا؟ مَا حِكْمَةُ التَّنْزِيلِ؟
كما قال: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا» لِمَاذَا؟

[الشورى: ٧]، فَالْيَوْمُ الْآخِرُ
مِنَ الْإِيمَانِ بِمَكَانٍ، فَاهْمُ أَرْكَانِ الْإِيمَانِ التَّوْحِيدُ،
وَالْإِيمَانُ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَمَا بَعْدَ الْبَعْثِ مِنْ
الْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ.
وَلِذَلِكَ كَانَ مِنْ حِكْمَةِ التَّنْزِيلِ أَنْ تُذَكِّرَ الرُّسُلُ
أَقْوَامَهُمُ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَأَهْوَالَهُ، كَمَا يَدْعُونَهُمْ إِلَى
التَّوْحِيدِ وَيُنْذِرُونَهُمْ عَاقِبَةَ الشِّرْكِ، كَذَلِكَ يُنْذِرُونَهُمْ
يَوْمَ التَّلَاقِ.

وَسُمِّيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَوْمَ التَّلَاقِ، لِأَنَّهُ فِيهِ يَتَلَاقَى
الْخَالِقُ بِالْمَخْلُوقِ، وَيَتَلَاقَى أَهْلُ السَّمَاءِ وَأَهْلُ الْأَرْضِ،
وَيَتَلَاقَى الْعَامِلُ وَعَمَلُهُ، وَيَتَلَاقَى الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ.
فَلَمَّا كَانَ فِي هَذَا الْيَوْمِ تَحْصُلُ هَذِهِ اللَّقَاءَاتُ سُمِّيَ
يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَوْمَ التَّلَاقِ.

أحوال الناس يوم القيامة

ثُمَّ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى حَالَةَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ،
فَقَالَ تَعَالَى: «يَوْمَ لَهُمْ نُرُودٌ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ». أَمَّا
بِالنَّسْبَةِ لِلْأَرْضِ فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: «وَنَسْتَوِيهِمْ عَلَى الْقَبْرِ»
بِسْمَاهُ رُفُوفًا، فَيُدْرَاهَا قَاعًا صَفْصَفًا، لَا تَرَى فِيهِ
عِوَجًا وَلَا أَمْتًا [طه: ١٠٥-١٠٧]، فَلَيْسَ إِذَا عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ مَا يُكُنْ وَلَا مَا يُوَارِي وَلَا مَا يَسْتُرُ، وَكَذَلِكَ
الْأَجْسَامُ لَيْسَ عَلَيْهَا مَا يَسْتُرُهَا، «إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ»
خِفاءً عَرَاةً غُرْلًا [مُتَفَقٌ عَلَيْهِ]، لِذَلِكَ كَانُوا بَارِزِينَ
ظَاهِرِينَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ، وَنَادَى
الْمُنَادِي وَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ: «مَنْ الْمَلِكُ
الْيَوْمَ؟» فَلَمْ يَجْزُوا أَحَدٌ عَلَى الْجَوَابِ، فَأَجَابَ اللَّهُ
نَفْسَهُ بِنَفْسِهِ: «الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» كَمَا
فِي الْحَدِيثِ:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُصْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ:

رَجَعُوا إِلَيْهِ بِالتَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ، أَمَّا أَهْلُ الْإِصْرَارِ
فَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ، وَلِذَلِكَ عَمِيتَ قُلُوبُهُمْ عَنْ آيَاتِهِ،
[الصافات: ١٣-١٤]، «وَلَنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُونَ وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ»
[القمر: ٢].

فَايَاتِ التَّوْحِيدِ وَدَلَالَتِهِ كَثِيرَةٌ: «وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا
[الرعد: ١]، فَإِذَا تَبَيَّنَ لَكُمْ مَعِشَرُ الْمُؤْمِنِينَ ذَلِكَ،
«فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ: كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
بِقَوْلِ فِي تَبَرُّكٍ كُلِّ صَلَاةٍ حِينَ يُسَلِّمُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا نَعْبُدُ
إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ، وَلَهُ الْفَضْلُ، وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ». وَقَالَ:
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلِلُ بِهِنَ دُبُرَ كُلِّ
صَلَاةٍ» [صحيح مسلم ٥٩٤].

«رَفِيعٌ لِدَرْجَتِهِ» مَرْفُوعٌ عَلَى أَنَّهُ خَيْرُ آخِرٍ عَنِ
الْمَبْتَدَأِ الْمُتَقَدِّمِ، أَيُّ هُوَ الَّذِي يَرِيكُمْ آيَاتِهِ، وَهُوَ رَفِيعُ
الدَّرَجَاتِ. وَكَذَلِكَ «دُو الْعَرْشِ» خَيْرُ ثَالِثٍ، وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ مَبْتَدَأً، وَخَيْرُهُ «دُو الْعَرْشِ»
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَيْرَيْنِ لِمَبْتَدَأٍ مُحَذَّوْفٍ، وَرَفِيعُ صِفَةٍ
مُشَبَّهَةٍ، وَالْمَعْنَى: رَفِيعُ الصِّفَاتِ، أَوْ رَفِيعُ دَرَجَاتٍ
مِلَاثَكْتِهِ، أَيُّ: مَعَارِجِهِمْ، أَوْ رَفِيعُ دَرَجَاتِ أَنْبِيَائِهِ،
وَأَوَّلِيَّائِهِ فِي الْجَنَّةِ.

وَقَالَ الْكَلْبِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ: رَفِيعُ
السَّمَوَاتِ السَّبْعِ، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ يَكُونُ رَفِيعُ بِمَعْنَى:
رَافِعٍ، وَمَعْنَى «دُو الْعَرْشِ» مَالِكُهُ، وَخَالِقُهُ، وَالْمُتَصَرِّفُ
فِيهِ، وَذَلِكَ يَقْتَضِي عُلُوَّ شَأْنِهِ، وَعَظَمَ سُلْطَانِهِ، وَمَنْ كَانَ
كَذَلِكَ، فَهُوَ الَّذِي يَحِقُّ لَهُ الْعِبَادَةُ، وَيَجِبُ لَهُ الْإِخْلَاصُ.
[فتح القدير (٤/ ٤٨٤ - ٤٨٥)].

وَقَالَ السَّعْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ
دُو الْعَرْشِ»، أَيُّ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى، الَّذِي اسْتَوَى عَلَى
الْعَرْشِ، وَاخْتَصَّ بِهِ، وَارْتَفَعَتْ دَرَجَاتُهُ ارْتِفَاعًا
بَايِنَ بِهِ مَخْلُوقَاتِهِ، وَارْتَفَعَ بِهِ قَدْرُهُ، وَجَلَّتْ أَوْصَافُهُ،
وَتَعَالَتْ ذَاتُهُ، أَنْ يَقْرُبَ إِلَيْهِ إِلَّا بِالْعَمَلِ الزَّكِيِّ الطَّاهِرِ
الْمُطَهَّرِ، وَهُوَ الْإِخْلَاصُ، الَّذِي يَرْفَعُ دَرَجَاتِ أَصْحَابِهِ،
وَيَقْرِبُهُمْ إِلَيْهِ، وَيَجْعَلُهُمْ فَوْقَ خَلْقِهِ، [تيسير الكريم
الرحمن (٦/ ٥١٥)]، «يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ
عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ مَنَّهُ التَّلَاقَ».

الرُّوحُ هُوَ الْوَحْيُ، يُلْقَى الرُّوحُ أَيُّ الْوَحْيِ، عَلَى
مَنْ يَسَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْمُرْسَلِينَ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ اللَّهُ تَعَالَى
الْوَحْيُ رُوحًا؛ لِأَنَّهُ بِه تَحْيَا الْأَرْوَاحُ، فَكَمَا أَنَّ الْإِنْدَانِ
تَحْيَا بِالْأَرْوَاحِ الْمُعْهُودَةِ، كَذَلِكَ الْأَرْوَاحُ لَا تَحْيَا إِلَّا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى، ثم يقول: أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الأرضين ثم يأخذهن بيده الأخرى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون» [متفق عليه].

« [فصلت: ٤٦] »

« [الأنبياء: ٤٧] »

مَذَّةَ أَنْفَاعٍ عَظِيمًا [النساء: ٤٠]، « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ لِنَاسٍ بَعْضَهُمْ ظُلُمَاتٌ عَلَى بَعْضٍ » [يونس: ٤٤]، « الْيَوْمَ نَخْتَارُ كُلًّا قَبِيلًا مَا كُنَّا لَظُنِّهِمْ يَوْمَ » لا تَنْقُصُ مِنْ حَسَنَاتِكَ وَلَا تَزَادُ فِي سَيِّئَاتِكَ وَإِنَّمَا « تَمَرٌ يُمْضَى ذُقُّهُ » [الزلزلة: ٧-٨]، « إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » كَمَا يَنْزِقُهُمْ فِي سَاعَةٍ يُحَاسِبُهُمْ فِي سَاعَةٍ، « مَا حَسْبُكَ وَلَا مَعَكَ إِلَّا كُفٌّ وَحَدِيدٌ بِرَأْسِ اللَّهِ تَمِيعٌ بِبَصِيرٍ » [لقمان: ٢٨]، ولذلك صرح غير واحد من السلف بأن حساب الناس لن يستغرق نصف اليوم.

عن ابن مسعود في قول الله: « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُنْتَقَرًا وَأَحْسَنُ مَبِيلًا » [الفرقان: ٢٤]، قَالَ: لَا يَنْتَصِفُ النَّهَارُ حَتَّى يَقِيلَ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِنَّمَا هِيَ ضُحْوَةٌ، فَيَقِيلُ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ عَلَى الْأَسْرَةِ مَعَ الْحُورِ الْعِينِ، وَيَقِيلُ أَعْدَاءُ اللَّهِ مَعَ الشَّيَاطِينِ الْمُقَرَّنِينَ.

وعن سعيد بن جببر قال: يفرغ الله من حساب الناس نصف النهار فيقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار. [ابن أبي جاتم ٦/ ٤٣٥].

«وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ»:

الإنذار هو الإعلام المصحوب بالتخويف، ويوم الأرفة هو يوم القيامة، قال ابن قتيبة-رحمه الله-: وسميت القيامة بذلك لقربها، يقال أرف شخص فلان، أي قرب. وقال تعالى: [النجم: ٥٧]، أي: اقتربت الساعة.

«إذ القلوب لدى الحناجر، أي بلغت الحناجر، من شدة الخوف والقلق، والرعب الذي أصاب الظالمين بما قدمت أيديهم، كما قال تعالى: «وَلَا تَحْشُرْهُمْ فِي أَرْبَابِهِمْ» [إبراهيم: ٤٢-٤٣].

عن سعيد-رحمه الله-: «وَأَفْنَدَتْهُمْ هَوَاءٌ» قال: تمور في أجوافهم، ليس لها مكان تستقر فيه. وعن أبي الضحى-رحمه الله- قال: قد بلغت حناجرهم. وعن قتادة-رحمه الله- قال: هواء ليس فيها شيء، خرجت من صدورهم فنشبت في حلوهم. وعنه قال: انتزعت حتى صارت في حناجرهم لا تخرج من أفواهمهم، ولا تعود إلى أمكنتها. [جامع البيان ١٣/ ٢٤٠-٢٤١].

وأما قوله تعالى: «كاظمين»، فقد قال الزجاج-رحمه الله-: أنه منصوب على الحال، والحال محمولة على المعنى، لأن القلوب لا يقال لها: كاظمين، وإنما الكاظمون أصحاب القلوب، فالمعنى: إذ قلوب الناس لدى الحناجر في حال كظمهم. قال المفسرون: «كاظمين» أي: مغموين ممتلئين خوفا وحزنا، والكاظم: الممسك للشيء على ما فيه. [زاد المسير ٧/ ٧٤].

«مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ بَطَّاعٌ» أي: ليس للظالمين أي الكافرين، كما قال تعالى: «وَالْكَافِرُونَ هُمُ الْغَافِلُونَ» [البقرة: ٢٥٤]، ليس لهم حميم أي صديق ينصرهم من عذاب الله، فقد تقطع كل ما كان بينهم في الدنيا من صداقات وصلات ومودات، كما قال تعالى: «الْأَحْيَاءُ يَوْمَئِذٍ يَعْزِمُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا إِلَّا الْمُتَّقِينَ» [الزخرف: ٦٧]، وقال تعالى:

يَكْفُرْ بِبَعْضِكُمْ بَعْضٌ وَلِيْلٌ وَنُلُوتُ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ سَكَّةَ النَّارِ وَمَا لَكُمْ مِنْ شَفِيعَةٍ [العنكبوت: ٢٥]، وليس لهم أيضا شفيع يشفع لهم عند الله، لأن الشافعين لا يشفعون إلا بإذن الله، «وَلَا يَنْفَعُوكَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَى» [الأنبياء: ٢٨].

أَنَّ اللَّهَ كَانَ عَيْكُمْ رَقِيبًا:

قال تعالى: «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ» وهي النظرة التي يسرقها الإنسان وهو بين أصحابه، تمر بهم المرأة فيستحي منهم فيفيض طرفه، فإذا غفلوا عنه نظر إليها، وإذا اطلعوا عليه غض، وهكذا. «و» الله تعالى يعلم «مَا تُخْفِي الصُّدُورُ»، فليحذر الذين يخفون في صدورهم ما لا يحبه، فإنه سيحاسبهم به، كما قال تعالى: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ» [البقرة: ٢٢٥]، وقال تعالى: «لَتَكُونَنَّ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ الْكُفُورُ وَالْإِنْفِرَادُ بِأَنْفُسِكُمْ» [النجم: ٢٨]، «وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ» [البقرة: ٢٨٤].

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



حكم أعمال البورصة

الأسواق، فيمنع الغش في الكيل أو الوزن أو البضاعة وهكذا. ولهذا وجدنا أن البائع يستفيد وأن المشتري يستفيد، وبين البائع والمشتري محبة ومودة وأخوة إسلامية، لا عداوة كالتّي نراها بين المقامرين، ولا يكسب هذا إلا على حساب ذاك، إذا خسر هذا ربح ذاك، أما في البيع الحلال فالبائع يبيع للمشتري ويدعو له، والمشتري يأخذ من البائع، ويدعو له، والبائع إذا عرف أن المشتري أخذ يتاجر فباع فكسب يفرح لهذا ولا يغضب، إنما المقامر ربحه مرتبط بخسارة غيره، لا يربح إلا إذا خسر غيره.

الأسواق، فيمنع الغش في الكيل أو الوزن أو البضاعة وهكذا. ولهذا وجدنا أن البائع يستفيد وأن المشتري يستفيد، وبين البائع والمشتري محبة ومودة وأخوة إسلامية، لا عداوة كالتّي نراها بين المقامرين، ولا يكسب هذا إلا على حساب ذاك، إذا خسر هذا ربح ذاك، أما في البيع الحلال فالبائع يبيع للمشتري ويدعو له، والمشتري يأخذ من البائع، ويدعو له، والبائع إذا عرف أن المشتري أخذ يتاجر فباع فكسب يفرح لهذا ولا يغضب، إنما المقامر ربحه مرتبط بخسارة غيره، لا يربح إلا إذا خسر غيره.

من هنا وجدنا في البيوع أن ما فيه قمار فهو حرام أو ما هو شبيهه بالقمار، فأكثر العقود مرد فسادها إلى امرين أساسيين: الربا والميسر، وما في معنى الربا ومعنى الميسر.

لهذا وجدنا بيوعاً ينهى عنها الإسلام كيبيع الثمار قبل بُدُو صلاحها؛ لأنه لا يُدرى أتصلح أم لا تصلح؛ وكبيع الجمل الشارد، والعبد الأبق؛ لأن هنا من باع إنما يبيع بثمن بخس، إذا كان هذا يساوي ألفاً يمكن أن يبيعه بمائة، فإذا اشترى المشتري بمائة ثم بحث فوجده قال البائع له: قمرتنى لأنك أخذت ما قيمته ألف بمائة، وإذا بحث المشتري ولم يجد وضاع عليه المائة أيضاً قال للبائع: قمرتنى.

الآن مثلاً لو فرضنا أن سيارة ضائعة ومالكها يقول: أنا أبيعها، قيمتها خمسون ألفاً وأبيعها بعشرة آلاف، واشترها شخص بعشرة آلاف بالتراضي بين الطرفين، المشتري راضٍ والبائع راضٍ، فإذا أخذ المشتري يبحث عن السيارة فوجدها في مكان قريب فهل التراضي الذي كان موجوداً، يظل موجوداً؟ إذا

بداية ظهور السوق في العهد النبوي

ووجدت أسواق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان هو بنفسه عليه الصلاة والسلام يمر على هذه الأسواق، ويرسل من يراقب هذه الأسواق في مكة لما كان في المدينة، والخلفاء الراشدون من بعده صلى الله عليه وسلم كانوا أيضاً يراقبون الأسواق، ونعرف أن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه كان لا يسمح لتاجر بأن يدخل سوق المسلمين إلا إذا كان عالماً بفقه المعاملات؛ حتى لا يقع في الربا، وكان يلاحظ عندما يدخل السوق ألا يلحق ضرر بالمشتريين ولا بالبائعين، ليست المسألة حماية المشتريين فقط كما قد يتبادر إلى الأذهان، وإنما أيضاً بالنسبة للبائعين؛ فيذكر أن أحد البائعين أراد أن يبيع أقل من السوق فقال له: إما أن تبيع مثلهم وإما أن ترحل عن سوقنا، إذن هناك حماية للمشتريين وحماية للبائعين، وفرق كبير بين أولئك البائعين الذين يستحقون الحماية، وبين بائعين محتكرين مستغلين جشعين.

ولما تطورت الأسواق في ظل النظام الإسلامي كان التطور في حضارة الإسلام، ولذلك نشأت عقود جديدة ومعاملات مستحدثة في تلك العصور: في القرن الثاني ظهرت معاملة مثلاً تعتبر مستحدثة بالنسبة للقرن الأول، وعقد ينشأ في القرن الثالث يعتبر مستحدثاً بالنسبة لما قبله، وهكذا كانت النشأة في حضارة الإسلام، ولذلك كانت تتفق مع كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفي ضوء المبادئ الإسلامية العامة.

ولهذا انتظمت الأسواق، وظهرت وظيفة المحتسب، وكانت الوظيفة الأساسية له وظيفة دينية؛ وهي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، غير أنه أيضاً كان يراقب

سنة في الفقه الإسلامي

أ.د. علي السالوس

العدد /

رئيس الهيئة الشرعية للحقوق والإصلاح

الصفقات التي تعقد في البورصة لنرى جانب الحل والحرمة.

ما دامت البورصة قد نشأت في غير ظل الإسلام فإننا لا نتوقع أن تكون إسلامية، قد يكون فيها شيء يتفق مع الإسلام، ولكن لا نتوقع أن تكون إسلامية خالصة، بل إننا عندما ننظر في أعمال البورصة فإننا سنجد أن أكثر أعمالها بعيدة عن الإسلام.

فعندنا مثلاً بورصة الأوراق المالية، ماذا يباع فيها؟ السندات والأسهم، وبورصة سلع حاضرة وأجلة، وبورصة نقود يُباع فيها النقود، ننظر إلى ما يتم في تلك البُورص.

السندات التي تُباع، ما حقيقتها؟ السندات سواء أكانت حكومية أم تصدرها هيئة أم شركة: هي قروض طويلة الأجل أو قصيرة الأجل، وهذه القروض تكون الهيئة أو الشركة أو الحكومة التي أصدرتها ضامنة لها، فتدفع فائدة سنوية محددة، سدد مثلاً بمائة وله فائدة سنوية عشرة، فلو فرضنا أن شركة من الشركات هي التي أصدرت السندات فإنها في نهاية العام - قبل توزيع الأرباح على المساهمين - تخرج الزيادة الربوية للمقرضين وما تبقى يوزع على المساهمين، فإذا لم تريح الشركة أخذ من أصولها، وإذا أفلست الشركة دخل أصحاب السندات مع الدائنين، والمساهمون لا يأخذون شيئاً إلا بعد الديون.

السندات قرض بزيادة في مقابل الزمن؛

فلا خلاف حول أن السندات قرض بزيادة في مقابل الزمن، وهذا هو ربا الديون الذي حرمه الإسلام، كان البورصة إذن عندما تباع سندات إنما تباع قروضا ربوية، أمر عجيب أن القرض نفسه يُباع، وأيضاً قد يباع ربوياً في الحال، وقد يُباع بالأجل كما سنرى في طريقة البيع، فما دام السند له فائدة محددة مقابل الزمن بالقيمة الاسمية؛ فهذه الزيادة الربوية تجعل

كان المشتري يبحث ولا يجد السيارة وخسر عشرة الآلاف فهل يرضى؟ ولذلك فإن مثل هذه البيوع مما حرّمها الإسلام تماماً.

والأصل في البيوع أن الإنسان يبيع الشيء أو يشتري لأنه في حاجة إلى المال أو السلعة، أو في غنى عن السلعة، ولذلك يتم التقابض، وهناك بيع لا بد فيها من هذا التقابض وهي تبادل الأجناس الربوية الستة وما يلحق بها، فاستبدال طعام بطعام، أو نقود بنقود، لا بد فيه من التقابض في المجلس.

ولكن يمكن أن يكون هناك البيع الآجل، وهو بيع السلعة بالثمن المؤجل، ويمكن أن يكون ما يسمى في الفقه الإسلام ببيع السلم، تدفع الثمن الآن والسلعة تسلمها في وقت لاحق، لما صُح في الحديث المرفوع: «من أسلف فليسلف في كيل معلوم أو وزن معلوم إلى أجل معلوم».

وعندما وضع الإسلام هذه القاعدة وضعها للتيسير على الناس، ولذلك إذا كان في البيع الآجل زيادة في الثمن فيها غبن فاحش وظلم بين كان البيع حراماً. في السلم يدفع المشتري الثمن ويستغني عنه، ويستفيد البائع من هذا الثمن، وفي نظير ذلك قد تكون السلعة أرخص، ولكن لا يتخذ من هذا وسيلة للتجارة قبل أن يتسلم السلعة؛ لذا أجمع الفقهاء على أن من اشترى سلماً لا يجوز له أن يبيع السلعة قبل قبضها، وفي الحوالة يقولون بأنه لا تجوز الحوالة إلا بدين مستقر، ويضربون مثلاً على ذلك دين السلم، فيقولون: لا تجوز الحوالة به لأنه دين غير مستقر.

ما معنى: دين غير مستقر؟ إن معناه أنه إذا جاء الوقت الذي استحق فيه المشتري السلعة، ولاي سبب من الأسباب لم توجد، وأخذ الثمن يأخذ الثمن الذي دفعه ويفسخ العقد، والثمن الذي دفعه بقي شهوراً، ونحن نرى هنا أنه لا يأخذ أكثر من الثمن.

نشأة البورصة:

ولننظر إلى البورصة: وهي تختلف عن الأسواق في بعض الأشياء، فصفقاتها مثلاً عمليات كبيرة في أشياء مثلية متجانسة.. إلخ، ونريد أن نقف عند

في الشركة، وهل هذا يعني أن شراء الأسهم في البورصة حلال؟
ننظر هنا: الأسهم هذه لأي شركة؟ لا بد أن ننظر أولاً للشركة التي أصدرت الأسهم.

نفترض أنها شركة تتعامل بالحرام:

مصنع خمور أو تجارة خمور، بديهي أن من اشترى أسهماً أصبح تاجر خمور، شركة لإنشاء بنك ربوي، إذن فمشتري أسهم من أسهم البنك الربوي يعني أن المشتري أصبح أحد المرابين.

وهكذا لا بد أن ننظر إلى عمل الشركة:

لنفترض أن الشركة تتعامل في الحلال، شركة نقل بحرية مثلاً، أو شركة صناعة، ولكن لهذه الشركة فائضاً من أموالها: فإين تستثمره؟ إنها عادة تضعه في البنوك الربوية بفائدة ربوية، ولذلك فإن المشتري في هذه الشركة سيكون من كسبه هذا الجزء من الربا.

شرطان لا بد من تحققهما إذا أراد المصرف شراء أسهم:

وحتى لا يلتبس الأمر، وحتى نضع حداً فاصلاً لمن أراد أن يشتري الأسهم، وضعت هيئة الرقابة الشرعية لمصرف قطر الإسلامي شرطين لا بد من تحققهما إذا أراد المصرف شراء أسهم أي شركة، وهذان الشرطان هما:

أن تكون الشركة مالكة الأسهم إسلامية، ولها رقابة شرعية.

فإذا نظرنا إلى البورصة: فإين الشركات المساهمة الإسلامية التي لها رقابة شرعية، وتتعامل في البورصة؟ إذا وجدت هذه الشركات يكون الاشتراك في الشركات حلالاً، أما إذا لم توجد وقد لا توجد - إلا إذا وجدت سوق إسلامية- فمعنى هذا أن الأسهم في البورصة معظمها إن لم يكن كلها- يحرم التعامل فيها بالشراء والبيع والحيازة وغيرها ما دامت الشركة ليست إسلامية.

أمر آخر: لو فرضنا أن الأسهم في الشراء حلال فكيف يتم البيع والشراء في البورصة؟

من المعلوم عند عقد البيع وجوب قبض البديلين كليهما أو أحدهما: فإذا أن نقبض السلعة أو الثمن، أما الذين بالدين فالأئمة يمنعونه.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى

السند قرضاً ربوياً، وما دام قرضاً ربوياً فلا يحل بيعه ولا شراؤه ولا تملكه ولا إصداره ولا حيازته، وكل من تعامل في سندات فقد أذن بحرب من الله ورسوله.

ما هي الأسهم؟

هذا بالنسبة للسندات، ونأتي للأسهم: ما هي الأسهم؟ مثلاً وجدنا اثنين أو ثلاثة يكونون شركة بينهم، وكل دفع جزءاً من رأس المال في شركة صغيرة عادية، غير أننا نجد في بعض الشركات- وبالذات في عصرنا- أن رأس المال يكون كبيراً، فبيع الأسهم يعني أن رأس مال الشركة قسم إلى أجزاء، والسهم يمثل جزءاً من هذه الأجزاء.

فلو فرضنا أن الشركة طرحت ألف سهم، واشترى واحد عشرة أسهم، فهو إذن يملك من الشركة عشرة في الألف (1%) الشركة هذه التي تكونت من الأسهم أصبح المساهمون يمثلون أصحاب رأس المال، أصحاب رأس مال الشركة، ومعنى هذا أن الربح للمساهمين والخسارة أيضاً على المساهمين، أو كما قيل: الغنم بالغرم.

وأحياناً نجد شركة تريد أن تزيد في رأس المال، فتصدر أسهماً جديدة، فيصبح من اشترى هذه الأسهم شريكاً بنسبة أسهمه إلى مجموع الأسهم. ولكن الشركة أحياناً تصدر سندات بدلاً من الأسهم، ماذا؟

لأن الشركة تنظر بتفكير ربوي معاصر، هل الأفضل لها إصدار السند بفائدة كذا، أو إصدار أسهم؟ فإذا وجدت أن السند بفائدة يحقق للمساهمين أرباحاً أكثر أصدرت سندات، وإذا وجدت أن الأسهم تحقق أرباحاً أكثر أصدرت أسهماً، وقد تكون السندات لوقت قصير حتى يُعاد القرض ويبقى عدد الأسهم كما هو.

تفريق بين الأسهم والسندات:

إذن فالفرق بين الأسهم والسندات أن السندات قرض ربوي، وأن الأسهم جزءٌ مُشاع في شركة، ومعنى هذا أن من اشترى أسهماً أصبح شريكاً

باب السنة

الحمد لله والصلاة والسلام على
رسول الله وآله وصحبه ومن آله
وبعد..

أخرج الإمام البخاري في صحيحه قال
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ
أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعَوْنِي مَا بَرَكْتُكُمْ.
إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ
عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ. فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاحْتَنُتُوا
وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ.
أولاً: التَّغْرِيجُ:

- صحيح البخاري ٢٦٥٨/٦، ط/دار ابن كثير)
- والم يذكره البخاري إلا في هذا الموضع.
- مسلم ٩٧٥/٢، ١٨٣١/٤، ط/دار إحياء التراث
العربي.
- سنن ابن ماجه ٣/١، ط/دار الفكر.
- سنن الترمذي ٤٧/٥، ط/دار إحياء التراث
العربي.
- سنن النسائي (المجتبى) ١١٠/٥، ط/مكتبة
المطبوعات الإسلامية.

فائدة على تخريج الحديث:

الحديث ورد في كثير من كتب السنة، واكتفينا
بإثبات لفظ البخاري، ثم بتخريجه من الكتب
السنة؛ لعدم الحاجة إلى غير ذلك.

ثانياً: رواية الحديث

أبو هريرة: هو الصحابي الجليل حافظ
الصحابة، اختلف في اسمه واسم أبيه، وقيل
عبد الرحمن بن صخر الدوسي (على الراجح)
مات سنة سبع، وقيل سنة ثمان وقيل تسع
وخمسين، وهو ابن ثمان وسبعين سنة (انظر:
تقريب التهذيب للحافظ بن حجر ١/ ٦٨٠، ط/
دار الرشيد، تحقيق: محمد عوامة).

فائدة خاصة بابي هريرة رضي الله عنه:

معلوم لدى علماء الحديث أن أبا هريرة روى
خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً
(٥٣٧٤)، اتفق الشيخان منها على ثلاثمائة
 وخمسة وعشرين (٣٢٥)، وانفرد البخاري
 بثلاثة وتسعين (٩٣)، ومسلم بمائة وتسعة

هلك

المتطعمون

د. السيد عبد الحليم

إعداد

توفرت فيه شروط الصحة، واحتف بالقرائن، ومن هذه القرائن:

اتفاق الشيخين على الحديث، أو أن يكون مسلسلاً بالألغة الحفاظ وإن لم يكن في الصحيحين. [انظر الأحكام للأمدى (انظر: ٤٨/٢، ط١، دار الكتاب العربي)].

قلت: وقد فاز هذا الحديث بهذين الشرطين، فالشرط الأول واضح من التخريج، والشرط الثاني: سلسلة مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة هي أصح الأسانيد إلى أبي هريرة (قاله: أبو عبد الله الحاكم في معرفة علوم الحديث ٢/ دار الكتب العلمية). قلت: وعليه فإن هذا الحديث يفيد العلم اليقيني ويوجب العمل به.

رابعاً: سبب ورود الحديث

قلت: من أظهر ما يستنبط كسبب لورود هذا الحديث ما بينته رواية الإمام مسلم من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة قال: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا»، فَقَالَ رَجُلٌ: أَكُلْ غَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ قُلْتَ نَعَمْ لَوَجِئْتُ، وَلَمَا اسْتَطَعْتُمْ، ثُمَّ قَالَ: ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكٌ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ بكَثْرَةِ سَوَالِهِمْ وَإِخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَعُدُّوهُ» [صحيح مسلم ٢ / ١٧٣، ط/ دار إحياء التراث العربي - بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي].

فائدة على سبب الورد:

من فطنة المرء الاستدلال بما كان على ما لم يكن فإن الأمور اشتباه.

خامساً: شرح الحديث وبيان غريبه مختصراً

(هذا الشرح بفوائده يتصرف من فتح الباري ٢٦٠/١٣ لابن حجر، ط/ دار المعرفة، تحقيق: محب الدين الخطيب).

١- قوله: (دعوني) في رواية مسلم ذروني، وهي بمعنى دعوني.

٢- قوله: (ما تركتكم) أي مدة تركي إياكم بغير أمر بشيء ولا نهي عن شيء.

وثمانين (١٨٩) (انظر: الحديث والمحدثون لحمد أبو زهو ص ١٣٤، ط/ مطبعة مصر، الطبعة الأولى) فابو هريرة هو راوية الإسلام رغم أنف الحاقدين الذين يريدون هدمه.

٢- الأعرج: هو عبد الرحمن بن هرمز الأعرج أبو داود المدني، ثقة ثبت عالم من الثالثة، مات سنة ١١٧ هجرية (انظر: تقريب التهذيب رقم ٤٠٣٣).

٣- أبو الزناد: هو عبد الله بن زكوان الفقيه الثبت مات سنة ١٣٠ هجرية (انظر تقريب التهذيب رقم ٣٣٠٢).

٤- مالك: هو ابن أنس إمام دار الهجرة، رأس المتقين، مات سنة تسع وسبعين (انظر: تقريب التهذيب ١ / ٥١٦).

٥- إسماعيل: هو ابن أبي أويس صدوق مشهور ذو غرائب، وسمع منه الشيخان، وقال أبو حاتم: محله الصدق، وقال النسائي: ضعيف، وقال غيره: ليس بالقوي، وقال الدارقطني: لا أخtarه في الصحيح. (انظر: ذكر من تكلم فيه وهو موثق لأبي عبد الله الذهبي ٤٤/١، ط/ مكتبة المنار، الطبعة الأولى).

فائدة على رواية البخاري لهذا الحديث مع اختلاف الرواة في إسماعيل:

قلت: احتج الإمام البخاري بما رواه إسماعيل بن أبي أويس عن الإمام مالك من أحاديث الموطأ ومن غيرها بشروط الإمام البخاري المعروفة، والتي يضيق المقام عن بسطها، فضلاً عن شرط آخر تجاه إسماعيل بن أبي أويس، وهو أنه يتابع على روايته، وقد توفر هذا الشرط في هذا الحديث، فقد تابعه في رواية هذا الحديث عن الإمام مالك سبعة من الرواة.

ثالثاً: درجة الحديث

أجمع النقاد من علماء الحديث على أن ما اتفق عليه البخاري ومسلم من أحاديث هي أعلى مراتب الصحيح. (انظر: مجموع الفتاوى ٢٩٥/١٨).

فائدة على درجة الحديث:

اتفق الجمهور على إفادة خبر الواحد العلم إذا

٣- قوله: (فإنما أهلك)، وقال بعد ذلك بسؤالهم أي هلكوا بسبب سؤالهم.

٤- قوله: (واختلفهم على أنبيائهم) يعني إذا أمرهم الأنبياء بعد السؤال أو قبله، واختلفوا عليهم فهلكوا واستحقوا الإهلاك. (انظر: تحفة الأحوذى للمباركفوري ٣٧٣/٧، دار الكتب العلمية).

٥- قوله: (فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه): في رواية محمد بن زياد (فانتهوا عنه)، وهذا النهي عام في جميع المناهي، ويستثنى من ذلك ما يُكره المكلف على فعله كمن أكره على شرب الخمر، وهذا على رأي الجمهور.

٦- قوله: (وإذا أمرتكم بشيء) وفي رواية مسلم (بأمر فاتوا منه ما استطعتم) أي افعلوا قدر استطاعتكم.

سادساً: ما يستفاد من الحديث

١- ترك السؤال عن شيء لم يقع؛ خشية أن ينزل به وجوبه أو تحريمه، وعن كثرة السؤال لما فيه غالباً من التعنت وخشية أن تقع الإجابة بأمر يستنقل، فقد يؤدي لترك الامتثال فتقع المخالفة، قال ابن فرج: معنى قوله: «نروني ما تركتكم» لا تكثرُوا من الاستفصال عن المواضع التي تكون مفيدة لوجه ما ظهر، أي طالما ظهر لكم هذا الوجه، ولو كانت صالحة لغيره كقوله: كما في رواية مسلم سألته الذكر في سبب ورود، ولا تكثرُوا التنقيب؛ لأنه قد يفضي إلى مثل ما وقع لبني إسرائيل؛ إذ أمرُوا أن يذبحوا البقرة، فلو ذبحوا أي بقرة كانت، لامتثلوا، ولكنهم شذبوا فشذب عليهم.

٢- واستدل به على أن لا حكم قبل ورود الشرع، وأن الأصل في الأشياء عدم الوجوب. [انظر: فتح الباري ١٣/٢٦١ وما بعدها].

٣- وقال النووي: هذا من جوامع الكلم وقواعد الإسلام، ويدخل فيه كثير من الأحكام، كالصلاة لمن عجز عن ركن منها أو شرطه فيأتي بالمقدور، وعبر عنه بعض الفقهاء بأن الميسور لا يسقط بالمعسور.

٤- واستدل بهذا الحديث على أن اعتناء الشرع بالمنهيات فوق اعتنائه بالمأمورات؛ لأنه أطلق

الاجتناب في المنهيات ولو مع المشقة في الترك، وقيد في المأمورات بقدر الطاقة، وهذا منقول عن الإمام أحمد؛ إذ كل أحد قادر على الكف لولا داعية الشهوة مثلاً، فلا يتصور عدم الاستطاعة عن الكف، بل كل مكلف قادر على الترك بخلاف الفعل، فإن العجز عن تعاطيه محسوس، فمن ثم قيد في الأمر بحسب الاستطاعة دون النهي.

٥- واستدل به على أن المباح ليس مأموراً به؛ لأن التأكيد في الفعل إنما يناسب الواجب والمندوب.

٦- واستدل به على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتهد في الأحكام؛ لقوله (ولو قلت نعم لوجبت).

٧- وفي الحديث إشارة إلى الاشتغال بالأهم المحتاج إليه عاجلاً عما لا يحتاج إليه في الحال، فينبغي للمسلم أن يبحث عما جاء عن الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم يجتهد في تفهم ذلك، والوقوف على المراد به، ثم يتشغل بالعمل به، فإن كان من العمليات (العقائد) يتشغل بتصديقه واعتقاده، وإن كان من العمليات (يعني الأحكام) بذل وسعه في القيام به فعلاً وتركاً.

سابعاً وأخيراً: إسقاط على الواقع

ظاهرة السؤال وحسب الاستطلاع والفضول غريزة في طباع البشر، وقد ظهرت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسئل عما ليس له شاهد في عالم الحس، وسئل عن مدة هذه الأمة، وعن الساعة، وعن الروح، وعن أشياء لا علاقة لها بالدين، فقد سألته من يشك في نسبه (من أبي)! فعن أبي موسى الأشعري قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها، فلما أكتروا عليه المسألة غضب، وقال: سلوني فقام رجل فقال يا رسول الله: من أبي؟ قال: أبوك خذافة، ثم قام آخر فقال يا رسول الله من أبي؟ فقال: أبوك سالم مولى تسنية، فلما رأى عمر ما يوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغضب قال: إنا نتوب إلى الله عز وجل. (صحيح البخاري ٦/٢٦٥٩، ط ٣/ دار ابن كثير).

ومعلوم أن الاستجابة الكاملة لهذه الغريزة

تفضي إلى الانسياق وراء البحث فيما لم تكلف ولم نؤمر به؛ وذلك إنما يكون على حساب حدود الشريعة، فتختل بذلك الموازين، كما حدث لبعض الفرق وأصحاب الشهوات من الاتجاهات الفكرية المخالفة لأهل السنة والجماعة قديماً كالشيعة، وحديثاً كاللادينيين وما شابههما، والتي أغرقت في البحث عن الحقيقة- بزعمهم الكاذب- فكان ذلك سبباً لضلالهم عن الشريعة والحقيقة؛ لأن العمل بالشريعة هو مفتاح كل خير في الدنيا والآخرة.

وقد حدد الإسلام لهذه الظاهرة مسلكين:

أولاً: منع ما كان على وجه التعنت والتكلف، وهو المراد في هذا الحديث والله أعلم، وقال الأوزاعي: هي شدة المسائل، وقال الأوزاعي أيضاً: إن الله إذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم ألقى على لسانه المغاليط، فلقد رأيتهم أقل الناس علماً، وقال ابن وهب: سمعت مالكا يقول: المرء في العلم يذهب بنور العلم من قلب الرجل. (انظره في الفتح ٢٦٢/١٣، نقلاً عن البغوي في شرح السنة).

ثانياً: يستثنى من المنع السؤال عن ضرورة الدين الواجب: ما كان على وجه التعليم لما يحتاج إليه من أمر الدين، فهو جائز بل مأمور به، قال تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِ فَتَنَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَقْنُونَ» [النحل: ٤٣] وعلى ذلك تتنزل أسئلة الصحابة عن الإنفال، والكلالة، وغيرها.

قال الحافظ: قال ابن العربي: كان النهي عن السؤال في العهد النبوي خشية أن ينزل ما يشق عليهم، فاما بعد فقد أمن ذلك؛ لكن أكثر النقل عن السلف بکراهة الكلام في المسائل التي لم تقع، قال: وإنه لمكروه إن لم يكن حراماً إلا للعلماء، فقد فرغوا ومهدوا فنفع الله من بعدهم بذلك، ولاسيما مع ذهاب العلماء ودروس العلم. انتهى ملخصاً، وينبغي أن يكون محل الكراهة للعالم إذا شغله ذلك عما هو أهم منه، وكان ينبغي تلخيص ما يكثر وقوعه مجرداً عما يندر،

ولا سيما في المختصرات ليسهل تناوله، والله المستعان». (فتح الباري ٢٦٣/١٣).
وعليه فإننا نذكر أنفسنا وأخواننا بما يلي:

١- أن كثرة الأسئلة فيما هو بعيد عن الواقع نوع من أنواع الغلو في الدين، وأن ذلك ليس من هدي سيد المرسلين، فعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هَلْكَ الْمُتَنَطِّعُونَ قَالَهَا ثَلَاثًا» (صحيح مسلم ٢٠٥٥/٤).

٢- أن كثرة الأسئلة ربما تُوقع الإنسان في وساوس مرضية وعقدية، ربما تهلكه، كمن يسأل عن ذات الله سبحانه، وما شابه ذلك.

٣- أن كثرة الأسئلة التي قد يمارسها بعض الطلاب لامتحان بعض العلماء، أو للتقرب إلى بعضهم على حساب البعض قد تسبب دمار الأمة الإسلامية وهلاكها.

٤- أن من مقاصد الشريعة التوسعة وعدم التضيق، والتيسير وعدم التعسير، فعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا، وَيَسْرُوا وَلَا تَنْفَرُوا». (صحيح البخاري ٣٨/١).

٥- وأن ما سكت عنه الشارع لم يسكت عنه تقصيراً ولا تنسائاً، فقد قال الله تعالى: «وَمَا تَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا سَخَّرَ بِيَدِنَا وَمَا نَحْنُ بِكَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ شَيْئاً» [مريم: ٦٤].

٦- وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يجب عليه أن يبين للأمة ما يحتاجون إليه ابتداءً من غير سؤال منهم، وهو المراد بقولهم: «لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة»، ودليل ذلك قوله تعالى مخاطباً نبيه صلى الله عليه وسلم: «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَتَوَسَّلُكَ مِنَ الْبَاقِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» [المائدة: ٦٧].

وعليه فإن ما سكت عنه الشارع هو من باب التيسير، فلا ينبغي للعاقل أن يضيق على نفسه بكثرة السؤال وقد وسع الله عليه.

والله أسأل أن يرزقنا وإياكم التوبة والإخلاص والتوفيق والقبول، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



تور البكار مع صنف الأحاديث القصار

علي حشيش

اجتمعة الجديدة عسرة

١٢٧ «اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان».

الحديث لا يصح: أخرجه عبد الله ابن الإمام احمد في «زوائد المسند» (٢٥٩/١)، والبخاري (٤٥٧/١- زوائد) (ح ٦٩١)، والحديث منكر فيه زائدة بن ابي الرقاد، قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٤٢٣/١/٢): «منكر الحديث» كنيته ابو معاذ الباهلي.

١٢٨ إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها وصوموا نهارها، فإن الله عز وجل ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا، فيقول: «ألا مستغفر فأغفر له» ألا مسترزق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه» «ألا كذا، حتى يطلع الفجر».

الحديث لا يصح: أخرجه ابن ماجه في «السنن» (١٣٨٨) عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه مرفوعاً، ومن طريقه أخرجه ابن الجوزي في «العلل» (٥٦١/٢)، والبيهقي في «الشعب» (٤٠٧/٧) (ح ٣٥٤٢)، وافقه ابو بكر بن ابي سيرة، ذكره الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٣٢/١٢)، ونقل عن احمد انه قال: «ليس بشيء» كان يضع الحديث ويكتب، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه غير محفوظ وهو في جملة من يضع الحديث». كذا في «الكامل» (٢٢٠٠/٢٩٥/٧).

١٢٩ «خمس ليل لا يرد فيهن الدعاء: ليلة الجمعة، وأول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وليليتي العيدين».

الحديث لا يصح: أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (ح ٧٩٢٧) من حديث ابن عمر مرفوعاً، وفيه البيلمانى.

وابوه البيلمانى هو محمد بن عبد الرحمن البيلمانى ذكره الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٣٢٩) وقال: «منكر الحديث» كان الحميدي يتكلم فيه». وذكره ابن حبان في «المجروحين» (٢٦٤/٢)، وما ذكره في الكتب إلا على جهة التعجب. اهـ. وله طريق آخر أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٧٥/١٠) وفيه بندان: كذاب، عن إبراهيم بن ابي يحيى كذاب ايضا.

١٣٠ «من قرأ ليلة النصف من شعبان ألف مرة: «قل هو الله أحد» في مائة ركعة، لم يخرج من الدنيا حتى يبعث الله في منامه مائة ملك، ثلاثون يبشرونه بالجنة، وثلاثون يؤمنونه من النار، وثلاثون يغصمونه من أن يخطئ، وعشرة يكيدون من عاداه».

الحديث لا يصح أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٢٨/٢) من حديث ابن عمر مرفوعاً، ثم قال: «هذا الحديث لا نشك انه موضوع، وجمهور رواته مجاهيل، وفيهم ضعفاء

بمرة، والحديث مُحال قطعاً.

وأورد له الإمام الذهبي طريقاً آخر في «الميزان» (٧٩٠٠/١٣٣/٣) من حديث ابن عمر مرفوعاً وفيه محمد بن عبد بن عامر السمرقندي، وقال: معروف بوضع الحديث، وقال الدارقطني: كان يكذب ويضع الحديث، ونقل الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٣٠٧/٥) (٧٧١٦/٩٣١) عن الإبريسي: كان يسرق الأحاديث فيحنت بها، ويتابع الضعفاء والكذابين في روايتهم عن الثقات الأباطيل. اهـ.

١٣ «مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ثِنْتَيْنِ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَفْرُقَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قُلُوبَ اللَّهِ أَحَدَ ثَلَاثِينَ مَرَّةً، لَمْ يَخْرُجْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيَشْفَعُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلِّهِمْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ».

الحديث لا يصح: أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٢٩/٢) من حديث أبي هريرة مرفوعاً، قال ابن الجوزي: هذا موضوع وفيه جماعة من الجهولين. قلت: وفيه: بقية بن الوليد مدلس شذ أنواع التليس، وهو تليس التسوية، ولم يصرح بالسماع عن شيخه فما فوقه، قال أبو مسهر: «أحاديث بقية ليست نقية، فكن منها على تقية». اهـ.

١٣٢ يروى عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى: «فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» [الدخان: ٤]. قال: «ليلة النصف من شعبان، يدبر فيها أمر السنة، وينسخ الأموات من الأحياء، ويكتب الحاج، فلا ينقص منهم أحد ولا يزيد فيهم أحد».

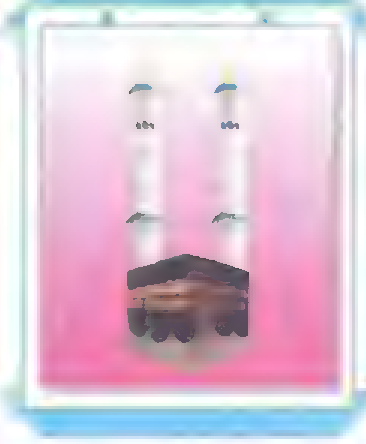
الخبر لا يصح: أخرجه ابن الديلمي في «أحاديث ليلة النصف من شعبان» (ح ٩) من طريق أبي المغيرة عن ابن سوقة عن عكرمة، وبنفس الطريق أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٠٥٧/٢٥٥/٤) عن عكرمة عن ابن عباس، وفيه أبو المغيرة قال الذهبي: النضر بن إسماعيل أبو المغيرة البجلي القاص عن محمد بن سوقة قال يحيى: ليس بشيء، وقال ابن حبان: فحش خطؤه حتى استحق الترك. اهـ.

١٣٣ «تُقَطَّعُ الْأَجَالُ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى شَعْبَانَ»، قَالَ: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيُنْكَحُ، وَيُولَدُ لَهُ، وَقَدْ خَرَجَ اسْمُهُ فِي الْمَوْتَى».

الحديث لا يصح: أخرجه ابن الديلمي في «ليلة النصف من شعبان» (ح ١٠) والطبري في «تفسيره» (١٠٩/٢٥)، والبيهقي في «الشعب» (٤٢٢/٧) من طريق عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس مرفوعاً، وعثمان هذا لم ير النبي صلى الله عليه وسلم ولم يثبت له لقاء أحد من الصحابة، كذا في «التقريب» (١٤/٢) فالحديث معضل، والخبر منكر.

تحذير: قال الإمام الفتنى في «تذكرة الموضوعات»: ومما أحدث في ليلة النصف من الألفية مائة ركعة بالإخلاص عشراً عشراً بالجماعة، واهتموا بها أكثر من الجمع والأعياد، ولم يات بها خبر ولا اثر إلا ضعيف أو موضوع، ولا يغتر بذكره لها صاحب القوت، والإحياء وغيرهما، ولا بذكر تفسير الثعلبي أنها ليلة القدر. اهـ.

منبر الحرمين



النزاهة

والرشوة

وأثرهما على

الأمم والشعوب

الشيخ الدكتور

عبد الرحمن بن عبد العزيز بن عبد الله

بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الله

إن الحمد لله، نحمدهُ ربَّنَا ونستعينُكَ
ونستغفركَ ونتوبُ إليكَ، ونُثني عليك الخيرَ
كله، سبحانه وبحمده لا نحصي ثناءً عليك
أنتَ كما أَثْنَيْتَ على نفسك. وأشهدُ أن لا
إله إلا الله وحده لا شريك له أُولَى النَّزَاهَةِ
سَمُوا ورفعة وإحساناً، وأعقبَ المتخَوِّضِينَ
فِي زَهْرَةِ الدُّنْيَا سُوءًا وخسرانًا، وأشهدُ أن
نَبِيَّنَا وَسَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ مِنْ
دَامَ بِالطَّهْرِ مُصَانًا وبالنِّقَاءِ مُزْدَانًا، اللَّهُمَّ
فَصِّلْ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ خِلَالًا، الرَّائِضِينَ
جَلَالًا، وَصَحْبِهِ الْأَوَّلَى تَشْرُوا النَّزَاهَةَ فِي
الْعَالَمِينَ أَفْنَانًا، وَالْقَابِعِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ
بِإِحْسَانٍ، وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا مُبَارَكًا مُؤَرِّجًا
رِيَانًا.

أما بعد: فإيا عباد الله: من رَامَ بِلُغْوِ الذُّرَى،
وَالْفُورِ بَيْنَ الْوَرَى، وَالْعَزَّ وَالسَّمَوِ بِلَا مَرَا؛
فَلْيَسْتَمْسِكْ مِنَ التَّقْوَى بِوَتْقِ الْعُرَى: (...)
فَعَمَّ اللَّهُ وَرَحْمَتُهُ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ
سُبْحَانَكَ (النور: ٥٢).

النزاهة والشفافية وقيمتها في المجتمع:

أيها المسلمون: فِي هَذَا الزَّمَانِ المضطرب
بتباريح الماديات، الزَّخَارِ بِمَشُوبِ المقاصد
والنِّيَّاتِ، المُشْتَغِلِ بِصُنُوفِ المبادئ
والخِلَالِ، وَالْمُنَاقِبِ وَالْخِصَالِ، تَاتَلِقُ بَيْنَ
ذِيكَ الْإِحْتِدَامِ قِيَمَةٌ عَزِيزَةٌ كَرِيمَةٌ، أَنَاخَتْ
فِي نَبِيلِ النُّفُوسِ رَكَائِبُهَا، فَحَازَتْ بِالصَّدَقِ
مِنْهَا شَرِيفَ مَارِبِهَا، قِيَمَةٌ أَشْرَقَتْ بِالصِّفَاءِ
وَالْجَمَالِ، وَالطَّهْرِ الْأَخَازِ الْمُنْتَالِ، فَغَدَتْ فِي
الْعَالَمِينَ كَتَبَرِ الْأُمَمَالِ، وَمَا أَمَرُ بِهَا الْكِتَابُ
الْعَظِيمُ وَالسَّنَةُ إِلَّا لِأَنَّهَا النُّورُ الْهَادِي فِي
الدُّجْنَةِ.

تلكم هي قِيَمَةُ الشَّفَافِيَةِ وَالنَّزَاهَةِ، وَمَا
أَدْرَاكُمْ مَا النَّزَاهَةُ؟ إِنَّهَا صِفَةُ وَحَلَةٌ: بِلَا تَاخٍ
وَحَلَةٌ، جَمَعَتْ مِنَ الْخَيْرِ أَكْمَلَهُ، وَمِنَ الْعَفَافِ
أَجْمَلَهُ، وَمِنَ الْمُرُوءَةِ أَرْفَعَهَا، وَمِنَ شَيْمِ النَّبْلِ
أَنْفَعَهَا. وَمِنْ بَرَاهِينِ النَّزَاهَةِ وَدَلَالَتِهَا،
وَعَظِيمِ حُجْجِهَا وَآيَاتِهَا: قَوْلُ الْحَقِّ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى: (بِهَا أَمْسَ كُلُّ مَنَاقِلٍ لَا صِحَّةَ
لَيْبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الْكَافِرِينَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ

سبحانه حسبنا وحسيبهم، (وَيَرْزُقْ لَهُمْ مِنْ ثَمَرِهِمْ) [البقرة: ١٧٩].

يقول تعالى: (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْمَخَضَاءِ لَتَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ) [البقرة: ١٨٨].

يقول الإمام القرطبي -رحمه الله-: «أي: لا تجمعوا بين أكل المال بالباطل وبين الإدلاء إلى الحكام بالحجج الباطلة».

زجر الشريعة عن الرشوة وأكل مالها:

وفي زجر آخر شنيع، ووصف للراشدين مُربع، يقول -عز سبيله-: (وَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسْرِى إِلَى الْإِثْمِ وَالْمَذْنِ وَأَكْلِهِمْ أَلْسِنَتٌ لَيْسَ مَا كَانُوا يَمَلُونُ) [المائدة: ٦٢].

فحرم -جل شأنه- سحت الأموال، وأوجب على مُنتهكها بئس العقوبة والنتال.

فكم من أقوام -وا أسفاه- عقرُوا وجوههم بالرشوة في الرغام، وارتكسوا بجمرة من الحرام، من الذروة والسنام؟!

وحسبكم منها تخويفاً وتهديداً، وتهويلاً لجرمها ووعيداً: ما رواه عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- قال: «لعن رسول الله -

صلى الله عليه وسلم - الراشي والمرتشي».

أخرجه الترمذي وصححه. وزاد ابن حبان والحاكم بسند صحيح: «والرائش». وهو الذي يسعى بينهما يستزيد وينقص.

واستحق الثلاثة اللعن والإبعاد: لأنهم اتوا فساداً وائى فساد، فاي خير يرجى من هؤلاء للبلاد والعباد؟!

إن لواء الخزي والمفاسد

وما يدك معقل الأمجاد

في الرشوة المافونة المطرود

صاحبها من رحمة المعنود

أثر الرشوة وتفشيها في المجتمع

لأن الرشوة -يا عباد الله- تجعل الباطل هو الحق، والحق مرأه لا شك، بها تزوج سوق الفساد، ومسالك الباطل، وأساليب السحت، وتستمرئ الأمة أبواب الحرام، وطرق الإجمام، والجرأة على الآثام، فتشتت كل مجموع،

شبه [البقرة: ١٦٨]، (سَبَّحُوا بُحْبُوحَتَهُمْ) [البقرة: ١٧٢].

ويقول -عليه الصلاة والسلام- فيما أخرجه البخاري: «ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس»، ويقول -صلى الله عليه وسلم-: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»، ويقول عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم -كما في حديث أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه-: «ومن يستعفف يعفه الله، ومن يستغن يغنه الله».

الله أكبر! إنها السجاياء العذاب، كالسحر المذاب. الله أكبر! إنه البيان الموجز الباهر، السنن الطاهر لمعالم الشفافية والنزاهة، وملايح العفاف والنباهة.

فيا لله! ما أكرمها من شيمه محموده، وخصلة الويتها بالفوز معقوده، لا تظهر إلا من ندب شهم كريم، ذي قلب رؤوم سليم.

يقول الإمام الماوردي -رحمه الله-: «العفة والنزاهة والصيانة من شروط المروءة والديانة».

تفشي الرشوة في الأمة:

أيها الأحبة الأكارم، وبقبال النزاهة ويضادها: فعلة وبيلة رديئة، وخصلة شنيعة قميئة، ما أمر أمرها، وأضر ضررها، ما تفشت في أمة إلا أذنت بهلاكها، وأوقعتها في الورطات وأشراكها، إنها «الرشوة» -يا عباد الله- برهان دناءة النفس ولوم الطباع، وحيلة المكر والخداع، وهي من كبائر الذنوب بالإجماع.

الرشوة خيانة للأمة، وبلاء على المجتمع، هي فتح الشهامة، وشباك المروءة، وشراك الأمانة وقلة الديانة، تصيب مصالح الأمة بالإرباك والفشل، ومشروعاتها بالعثار والشلل، وجهود المخلصين بالفقور والخور، وأعمالهم بالجحود والضرر.

فكم من مظالم انتهكت، وحقوق ضيعت بسببها؟! وكم فقبت ثروات، وهذمت أسر وبيونات، وأهدرت كفاءات، وضيعت طاقات من جزائنها وأهلها -لا كثرهم الله-، وهو

وَيُكَبِّرُ كُلَّ يَنْبُوعٍ، وَتَرْهَقُ كُلَّ مَشْرُوعٍ، وَتُبَيِّحُ كُلَّ مَمْنُوعٍ، وَتَعْتَاقُ كُلَّ إِبْدَاعٍ يُلَوِّحُ، وَتَغْتَالُ كُلَّ نَبْوَةٍ وَطُمُوحٍ، مُرَوِّجَةً بَعْبَارَاتٍ خَلَابَةٍ، وَمَعَانِي مُمَوَّهَةً كَذَابَةٍ: هَدِيَّةٌ تَارَةً، وَمُكَافَأَةٌ أُخْرَى، وَإِكْرَامِيَّةٌ وَتَشْجِيْعٌ، وَتَقْدِيرٌ لِلْجُهْدِ تَارَةً أُخْرَى.

وَلَكِنَّ الرِّشْوَةَ رَشْوَةٌ، وَإِنْ زُخِرَتْ مَظَاهِرُهَا، وَتَلَوَّنَتْ مَظَاهِرُهَا، وَاخْتَلَفَتْ أَسْمَاؤُهَا، وَتَعَدَّدَتْ مُسَمِّيَاتُهَا.

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَالَ: اسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - رَجُلًا مِنْ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ (ابْنُ اللَّتْبِيَّةِ) عَلَى صَدَقَةٍ، فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ: هَذَا لَكُمْ، وَهَذَا أَهْدِي إِلَيْ. فَقَامَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَصَعِدَ الْمَنْبَرَ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَاثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «مَا يَأَلُ الْعَامِلُ نَبْعَتَهُ فَيَأْتِي فَيَقُولُ: هَذَا لَكُمْ، وَهَذَا أَهْدِي إِلَيْ، أَفَلَا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَامَةِ فَيَنْظُرُ هَلْ يَهْدِي إِلَيْهِ أَمْ لَا؟» وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ: لَا يَأْتِي بِشَيْءٍ إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ.... الْحَدِيثُ. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ.

انتشار الرشوة في المجتمع:

أمة الإسلام: وقد عمَّ هذا البلاء واستشرى لَدَى فَنَامٍ مِنَ النَّاسِ فِي أَعْقَابِ الزَّمَنِ، الَّذِينَ شَبَّوْهُ مِنْهُمْ الْبَاطِنُ دُونَ الْعَلَنِ، فَلَمْ يَرْقُبُوا فِي الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً، وَلَمْ يَجْلُوا مِنْ أَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ وَمَا تَقْتَضِيهِ النَّزَاهَةُ وَعَلَوْ الهِمَّةُ، فَدَنَسُوا ذَوَاتَهُمْ وَأَقْوَاتَهُمْ بِخَبِيثِ الرِّشْوَةِ وَالْمَهَانَةِ، وَالسُّخْتِ وَالْخِيَانَةِ، وَظَنُّوا أَنَّ قَدْ أَخْصَبَ مَرَعَاهُمْ وَتَحَقَّقَ مُنَاهِمُ، وَلَكِنْ أَنَّى وَهِيَاهُ؟! فَلَهُمُ الْخِزْيُ فِي الدُّنْيَا، وَإِنْ لَمْ يَتُوبُوا فَالِنَارُ مَثْوَاهُمْ -عِيَاذًا بِاللَّهِ-.

وَفِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: «مَنْ شَفَعَ لِأَخِيهِ بِشَفَاعَةٍ فَاهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا فَقَدْ أَتَى بَابًا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرِّبَا». فَسُبْحَانَ اللَّهِ -عِبَادَ اللَّهِ-، وَعَجَبًا -إِخْوَتِي- فِي اللَّهِ؛ رِشْوَةٌ فِي الْوُظَائِفِ وَالتَّرَقِّيَّاتِ، وَرِشْوَةٌ فِي الْمَوْاهِلَاتِ وَالشَّهَادَاتِ، وَرِشْوَةٌ فِي الْمَعَامَلَاتِ وَالْمَقَاوِلَاتِ وَالْمُنَاقَصَاتِ، وَالْإِخْلَالِ

بِالْعُقُودِ وَالْمُؤَاصَفَاتِ، رِشْوَةٌ لِمُتَزَيِّقِ الصِّفِّ الْجَمِيعِ، رِشْوَةٌ فِي الْإِعْمَارِ وَالْمَشَارِيعِ.

بَلْ غَدَاً هَذَا الْمُنْكَرُ الشَّنِيعُ عِنْدَ ضِعَافِ النُّفُوسِ أَمْرًا وَاجِبًا، وَحَقًّا لَازِمًا، وَتِلْكَ الْفَوَاقِرُ وَالْجَنَابَاتُ مُنْذَرَةٌ بِفَنَاءِ قِيَمَتِي ذَرِيعٍ، يُرْعِبُ الْمُجْتَمِعَاتِ وَيُهْدِدُهَا، وَيُفْتِكُ بِمَوَارِدِهَا وَيُبِيدُهَا؛ إِذَ الْأَمْجَادُ وَالْحِصَارَاتُ لَا تُبْنَى إِلَّا عَلَى دَعَائِمِ الْقِيَمِ الْمُثَلَّى وَالْمَثَلِ الْعُلْيَا.

وَحِينَمَا تُبْتَلَى الْأُمَمُ بِالْأَمْرَاضِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالْأَدْوَاءِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ يَضْعُفُ شَأْنُهَا، وَيَقْوُضُ دَعَائِمُهَا، وَإِنْ مِنْ شَرٍّ مَا تُصَابُ بِهِ الْمُجْتَمِعَاتُ أَنْ يَخُوضَ فَنَامٌ مِنْ ذَوِي الْمَسْئُولِيَّاتِ فِي أَمْوَالِ الْأُمَّةِ الْعَامَةِ بِغَيْرِ حَقٍّ، وَأَنْ تَعْطَلَ الْحَقُوقُ وَتَتَعَثَّرَ الْمَشْرُوعَاتُ تَطَلُّعًا إِلَى ابْتِزَازِ الْجَبُوبِ دُونَ عَنَاءٍ أَوْ لَغُوبٍ.

فَيَا مَنْ رَشَوْتَ بِشَرِّ السَّعِيرِ لَتَنَالَ الْعَرَضَ الْحَقِيرَ! لَقَدْ أَتَيْتَ عَلَى دِينِكَ بِالتَّغْيِيرِ. وَيَا مَنْ ارْتَشَيْتَ: لَقَدْ بَوَّتَ بِالْخُسْرَانِ وَالْخُبُورِ، بِفَعْلٍ لَثِيمٍ وَعَمَلٍ يَبُورُ.

لا تلغسل ذو الجلال نحاولا

ببين مطبوس وطمس نرس

ماذا تقول إذا سئلت مُحاسِبًا

والمرتشون على شفا سجين

عوامل انتشار الرشوة في المجتمع:

إخوة الإيمان: وَمِنْ أَهَمِّ عَوَامِلِ الْإِغْيَالِ فِي هَذَا السُّلُوكِ السَّخِيفِ: تَنْصُلُ فَنَامٌ فِي الْأُمَّةِ عَنْ مَسْئُولِيَّةِ النَّزَاهَةِ وَالْإِرْشَادِ، وَالتَّوَلَّى عَنْ شَرَفِ الرَّجْرِ عَنْ مُسْتَنْقَعَاتِ الْإِرْتِشَاءِ وَالْفُسَادِ، وَالْمَادَاهِنَةِ فِيهَا دُونَ تَمَعُّرٍ وَتُكَرَانٍ؛ بَلْ لَرُبَّمَا رُمِقَ الْمُفْسِدُ بِعَيْنِ مَكْهُولَةٍ يَتَجَسَّمُ وَاسْتِحْسَانٍ، وَوُصِفَ بِكِيَاسَةٍ وَدِهَاءٍ وَاسْتِرْهَانٍ. فَالْهُ الْمُسْتَعَانُ.

فَحَقِيقٌ بِذَوِي الْحَزَمِ وَالنَّزَاهَةِ الْأَعْلَامِ الْأَخْذُ عَلَى أَيْدِي الْمُرْتَشِينَ الْقِدَامِ، وَمَنْ يَقُومُونَ بِإِهْدَارِ الْمَالِ الْعَامِ، وَاسْتِغْلَالِ الْمَنَاصِبِ، وَالْوُظَائِفِ الرَّسْمِيَّةِ فِي الْمَصَالِحِ الذَّاتِيَّةِ، وَالْمَكَاسِبِ الشَّخْصِيَّةِ.

فَمَا شَرَعَتْ الزَّوَاجِرُ وَوُضِعَتْ النُّظُمُ إِلَّا لِتَحْقِيقِ أَعْلَى الْمَقَاصِدِ، وَدَفْعِ الشُّرُورِ وَالْمَفَاسِدِ،

وأطر كل من هو كاسد، (وَاتَّبَعَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ
لَدَارَ الْآخِرَةِ وَلَا تَتَّبِعْ نَهْيَ الَّذِينَ مِنْ الدُّنْيَا وَأَخْبِرْ

([القصص: ٧٧]) ، ()
لَا يَصْلِحْ عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ) [يونس: ٨١] ، (وَإِذَا
وَالشَّيْءُ وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الْفُسَادَ) [البقرة: ٢٠٥] .

لا تلتطفن على الرأشي فنتطرية

واغلظ له يات مطوعاً ومعوأنا
إن الحديد تريد النار قسوته

ولو صببت عليه البحر ما لانا
سبل تعزيز النزاهة ونشرها في المجتمع؛

أمة الإسلام: وهذا الواقع الأليم المنخن
بالمثالب والمزال ليستصرخ المجتمعات
جمعاء لتعزيز قيم الشفافية والمراقبة
والنزاهة والمحاسبة، وتحصين الأمة بوزع
الدين، وقوة اليقين، والخوف من الجليل ذي
القوة المتين، وأن تتألف الجهود وتتوارد
الأمم على تمزيق مفاسد الرأشي وبحضنها،
وببذنها ورحضها. وبذلك تركز الأمم وتسود،
وتحقق أسنى الاماني والقصود، وتبلغ
مجدها المعقود - بإذن الله الواحد المعبود -.

تلك الرجاءات والأمال، ومن الله نستلهم
صالح الأقوال والأعمال، وبلوغ الفلاح في
الحال والمال، وما ذلك على الله بعزیز المنال،
فهو - سبحانه - ولي الفضل والنوال.

إخوة الإيمان: وملاك تعزيز النزاهة ودرء
الفساد: إحقاق الحق الخفي والجلي،
والتمسك بالعفاف السني، الذي هو قوة
الأمين وأمانة القوي، وأن تربي الأمة
كافة على أكرم الأخلاق والسجايا، وأنزل
الخلال والمزايا، وأن يتنزه ذوو المسؤوليات
والإمانات عما وضع من شبهات المال وكمن،
ويخفوا لقضاء معاملات المراجعين دون
تلاعب بالمواعيد، أو تلكؤ أو تعقيد، أو
تسويق أو من، أو تعثير في المشاريع بكل
عذر شنيع، يعود بالضرر على الجميع، أو
استشراف لاسترشاء، أو رنؤ لاستهداء.
وحبئذ يا بشري للموظف الضمين، والمسئول

الأمين الذي اتخذ النزاهة شعاره، والأمانة
بشاره، وإحقاق الحقوق بدأه، وسما عن
دنيء الأعراض، وسفاسف الأغراض، وجد
وسعى في نزاهة روجه ونفسه، ونظافة يده
ومسبه، وشفافية مشاعره وحسبه، واعتبر
بغده وامسبه، وتزود بخير الزاد لسؤال
رمنه: فكان بذلك في مجتمعه اوسع إصلاحا،
وأسرع نجاحا.

وفي ماثور الحكم: من استشرف اللها وهي
قدره، ومن لزم النزاهة زها بدره.

هذا؛ وإنا لنحمد الله - عز وجل - في هذه
البلاد المباركة أن خصت للنزاهة ومكافحة
الفساد الهيئات والمؤسسات، وجسدت
أجهزة الرقابة والمسؤوليات بذوي الكفاءة
والقدرات، وعززت النزاهة بخيرة أمائل
أماجد أفاضل.

فواجب الجميع أفراداً ومؤسسات: التعاون
معهم في تعزيز قيم النزاهة، ومكافحة جميع
الوان وضروب الفساد؛ لنبلغ بالمجتمع
مراقي الفلاح والرشاد.

الإ وصلوا وسلموا -رحمكم الله- على سيد
المرسلين والأنبياء، وقدة الاتقياء الانقياء،
واسوة الزهاء الأصفاء، كما امركم المولى
جل وعلا ، فقال تعالى قولاً كريماً: ()

سَلَامٌ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ تَسْلِيمًا) [الاحزاب: ٥٦] .

وقال -عليه الصلاة والسلام-: «من صلى
علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً».

اللهم ارض عن الخلفاء الراشدين، والأئمة
المهبيين، الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعبدون،
نوي الشرف الجلي والقر العلي: أبي بكر،
وعمر، وعثمان، وعلي، وعن سائر الصحابة
والتابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين،
وعنا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم أعز الإسلام والمسلمين، اللهم أعز
الإسلام والمسلمين، اللهم أعز الإسلام
والمسلمين، واذل الشرك والمتبركين، ودمر
أعداء الدين، واجعل هذا البلد آمناً مطمئناً،
وسائر بلاد المسلمين.

الحمد لله وحده، وصلى الله وسلم
على من لا نبي بعده وعلى آله
وصحبه أجمعين.

تكمل ما قد بدأناه في العدد السابق من
الحديث عن ضوابط الإفادة من المذاهب
الفقهية في الحكم على النوازل، فنقول
وبالله تعالى التوفيق:

ثالثاً: القائلون بالجواز بشروط:

واستدل القائلون بالجواز بشروط بأدلة
المجيزين مع مراعاة ما عند المانعين لتكون
الشروط هي:

- ١- ألا يؤدي ذلك إلى تتبع الرخص في
المذاهب والعمل بالتشهي.
- ٢- أن يصار إليه عند الضرورة وما يفرز
منزلتها.

وقد حاول الدكتور وهبة الزحيلي أن يقدم
ضابطاً يستند إليه في جواز التفريق وعدم
جوازه فقال: «كل ما أفضى إلى تقويض دعائم
الشريعة والقضاء على سياستها وحكمتها فهو
محظور وخصوصاً الجيل، وأن كل ما يؤدي دعائم
الشريعة، وما ترمي إليه حكمتها وسياساتها
لإسعاد الناس في الدارين، وتيسير العبادات
عليهم وصيانة مصالحهم في المعاملات؛ فهو
جائز مطلوب».

والتفريق الجائز هو عند الحاجة أو الضرورة
وليس من أجل العبث أو تتبع الأيسر والأسهل
عمداً بدون مصلحة شرعية، وهو مقصور على
بعض أحكام العبادات والمعاملات الاجتهادية
لا القطعية». [أصول الفقه، د. وهبة الزحيلي،
(١١٥٣/٢)].

الترجيح:

ولعل الراجح من هذه الأقوال: قول من قال
بجوازه؛ لتواتر عمل السلف من أئمة المذاهب
وغيرهم عليه؛ ولأن هذا النهي عنه ما نقل إلا في
القرن السابع، وقد مضى عمل الأمة على خلافه،
وذلك الجواز بشرط ألا يخرق إجماعاً.

وبناءً على ما سبق لابد من تجاوز بعض من يستعمل المذهب

النفس وذلك منضوياً بقوله تعالى:

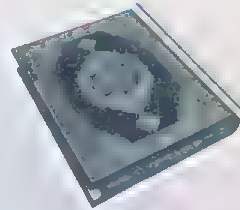
١- أن يتبع القول لدليله: فلا يختار من المذاهب
أضعفها دليلاً، بل يختار أقواها دليلاً، ولا يتبع
شواذ الفتيا، وأن يكون عليماً بمناهج المذهب
الذي يختار منه.

٢- أن يجتهد في ألا يترك المتفق عليه إلى المختلف
فيه، فمثلاً: إذا أحيط خبراً بالمذاهب الإسلامية

مقدمة في فقه النوازل

د. محمد يسري

إصدار



الفروع المستكثرة والمسائل المتنوعة قعدوا قواعد جامعة، في الفقه تارة، وفي الأصول أخرى، وفي مقاصد الشريعة تارة ثالثة.

وهذه القواعد الجامعة والضوابط الحاكمة كانت بمثابة علامات الطريق ومنازل الاهتداء لمن جاء بعدهم فحذا حذوهم ونسخ على متوالهم؛ فاعتمدوا بتلك القواعد الجامعة النافعة، وعملوا من خلالها على التصدي لصعاب النوازل، ومدلهمات المسائل، وفيما سبق عرضه من قواعد أصولية وفقهية ما يشهد على أن اجتهادهم كان عن تقعيد وتاصيل؛ ببنى عليه التفصيل ويرتبط بالدليل والتعليل.

وفي التأكيد على هذا المعنى قال ابن عبد البر رحمه الله: «وهذا يوضح لك أن الاجتهاد لا يكون إلا على أصول يضاف إليها التحليل والتحريم، وأنه لا يجتهد إلا عالم بها».[جامع بيان العلم وفضله (١٤٨/٢)].

وعليه فإنه يتعين على فقهاء الزمن الحاضر دراسة تلك الفتاوى والمسائل التي حكم فيها المتقدمون وفقاً لأصولهم وقواعدهم؛ فيستنبطون تلك القواعد الأربعة، ولترد إليها النوازل المعاصرة، وليستعينوا بذلك التراث الفقهي على تكوين الملكة الأصولية المقاصدية الفقهية التي تهين للتعامل مع المسائل المستحدثة، ولا سيما في مجال الأقليات الإسلامية التي تكثر عوارضها وتنوع طوائرها ومشكلاتها.

وعلى فقهاء الزمن الحاضر أن يعملوا طلبتهم هذه المنهجية بالانكفاء على ما أصله الأقدمون، والانتفاع بطريقتهم العلمية الرائقة، وما أحسن قول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مجلس التفقه والتعليم: «أما بعد: فقد كنا في مجلس التفقه في الدين، والنظر في مدارك الأحكام الشرعية، تصويراً وتقريراً، وتاصيلًا وتفصيلًا، فوقع الكلام في... فاقول: لا حول ولا قوة إلا بالله، هذا مبني على أصل وفصلين....[مجموع الفتاوى، لابن تيمية، (٥٣٤/٢١)].

ودراسة ما كتبه الأقدمون في مقاصد الشريعة يفيد العالم المجتهد التصدي لنوازل العصر كثيرًا، ويمكنه من التفريق بين رتب المقاصد والمقدم منها عند التعارض، والتمييز عند اختلاط الأحكام وتداخلها بين رتب المأمورات والمنهيات، وإدراك مراتب الأدلة والأحكام، ومعرفة مواضع الإجماع والاتفاق ومواقع السعة والاختلاف، وأسباب الترجيح والمرجحات، ونحو ذلك مما تكمل به عدة فقيه يدرس نوازل العصر.

ويمثل هذا المسلك الرشيد تتحقق مصالح العباد ويتبصر الفقيه بما به يتحقق الرشاد في الفتاوى،

على تولى المرأة عقد زواجها بنفسها، لا يفتي بقول أبي حنيفة الذي انفرد به من بين الجمهور، بل يفتي بقول الجمهور، ولا مانع من أن يبين له قول أبي حنيفة ووجه اختياره رأي الجمهور.

٣- ألا يتبع اهواء الناس: بل يتبع الدليل، وينظر في المصالح المعتبرة شرعاً، وأن يكون حسن القصد في اختيار ما يختار، فلا يختار لإرضاء حاكم أو لهُوى الناس، ويجهل غضب الله تعالى ورضاءه، فلا يكون كأولئك المفتين الذين يتعرفون مقاصد الحكام قبل أن يفتوا، فهم يفتون لأجل الحكام لا لأجل الحق، ولقد رأى الناس من بعض المفتين أنه يتبع موضع التسامح بالنسبة للحاكم لنفسه، وموضع التشدد بالنسبة للناس، فيختار لنفسه من المذاهب أيسر الآراء، ويختار لغيره آراء مذهبه الذي يفتي به، ولو بلغ حد التشدد.[أصول الفقه، لمحمد أبي زهرة، (ص ٤٠٥)، الضوابط الشرعية للإفتاء، د. عبد الحى عزب، (ص ٣٠٨)].

ويلخص العلامة القاسمي الموقف من التلفيق فيقول: «والقصد أن التلفيق الذي يبحث عنه المتأخرون ينبغي للمفتي إذا استفتي عن مسألة منه أن ينظر إلى ما أخذها من الكتاب والسنة أو مدرکها المعقول منها، وأما تسرعه إلى القول بالتلفيق بطلاناً أو قبولاً فعدول عن منهج السلف، على أن ما يسمونه بعد تلفيقاً - بقطع النظر عما ذكرنا من شأنه - ربما رجع إلى نوع الرخص التي يحب الله أن تؤتى».[الفتوى في الإسلام، للقاسمي، (ص ١٧١)].

فإن قيل: اليس في هذا تتبع لرخص المذاهب، وخروج عن السبيل القويم إلى مسلك ذميم من تتبع الرخص والمسائل الشاذة في كل مذهب؟ فالجواب كما تقدم: إن تتبع الرخص في كل مذهب ممنوع إلا أن يؤدي إليه اجتهاد معتبر، أو تقليد سائن.

ثانياً: استخراج الأصول والقواعد

والضوابط النافذة في الحكم على النوازل:

بلا شك فقد سائر الفقه فيما مضى حياة الناس وضبط إيقاع الحياة، وواكب المستجدات في كل عصر بحسبه، وتصدى فقهاؤنا الأقدمون لأقضايا متعددة ومسائل مستحدثة لم يكن للسابقين عليهم عهد بها؛ فاستثمروا أحكام تلك النوازل بثاقب النظر وبديع الاستنباط؛ فأكدوا برهان صلاحية الشريعة الإسلامية وأصالتها، وقدموا الدليل على إعجازها وتعام كمالها.

وتصدى الفقهاء والمجتهدون لمسائل شتى، فوضعوا لها حلولاً جزئية وأحكاماً خاصة، ومن جملة تلك

النازلة في عهدها السابق وتطورها الذي جد في الوقت اللاحق، والفقيه حيث يطالع مسالك العلماء في تقرير حكمها يتمهد طريق بحثه، وتندلل وعورة سبيله في بحث النازلة؛ وربما لمح أوجهاً للفرق والتمييز بين القديم والحديث.

يقول الشيخ الزرقا رحمه الله: «وكتب الفتاوى هذه تمثل الناحية التطبيقية العلمية من الفقه، وتظهر نتائج المبادئ النظرية والأحكام المقررة، ومدى ملائمتها للمصلحة التطبيقية عند وقوع الحوادث المتوقعة كل وقت؛ لأن الحوادث المتأخرة كثيراً ما تتشابه مع وقائع الماضي». [مدخل الفقهي العام، للزرقا، (٢١٤/١)].

وحين تذكر الفتاوى القديمة تأتي في المقدمة فتاوى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم -كما قال ابن القيم رحمه الله: «مثلوا الوقائع بنظائرها وشبهوها بأمثالها، ورتبوا بعضها إلى بعض في أحكامها، وفتحوا للعلماء باب الاجتهاد، ونهجوا لهم طريقه، وبيّنوا لهم سبيله». [إعلام الموقعين، لابن القيم، (٢٥٧/١)].

ثم من بعدهم من التابعين وتابعيهم لهم تبع في هذا المنهج والمسلوك.

ومن غير شك فإن النوازل المعاصرة ازدادت تعقيداً وتعقيدات العصر، وبظهور مخترعات علمية مذهلة التطور، لا في مجال المعلومات فحسب، بل في كل مجال علمي، ودراسة الفتاوى القديمة تعطي تصوراً عن وضع النازلة الجديدة وإلى أي مدى يمكن اعتبارها نازلة من كل وجه، وهذا قد يفيد في تكييفها، ومن ثم استنباط الحكم المناسب لها.

وفي التراث الفقهي المذهبي القديم ما يشير بجلاء إلى ماخذ أحكام معاصرة، ومسائل نازلة كالتلقيح الصناعي، وقد ذكر الفقهاء حكم استدخال المرأة منياً في فرجها، وسواء أكان المنى لزوجها أم لغيره، وسواء أكان ذلك لشهوة أم لا؛ وسواء أكان ذلك عن قصد أم لا؛ بما يمكن أن يكون إشارات ترشد إلى حكم التلقيح المجهرى والصناعي اليوم. [انظر في هذا: الفتاوى الهندية، للشيخ نظام وجماعة من علماء الهند، (١٢٤/٤)، مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، لعبد الرحمن بن محمد بن سليمان الكلبولي، المدعو بشيخي زاده (٢٥٧/٢)، حاشية ابن عابدين، (٢١٣/٥)، فتاوى الرملي، (٢٠٢/٤)، حواشي الشرواني وابن قاسم على تحفة المحتاج، (٢٣١/٨)، نهاية المحتاج، للرملي، (٤٣٠-٤٣١)، كشاف القناع، للبهوتي، (٧٣/٥)].

وتظهر صحة قول الإمام الشافعي وأرجحيته حين قال: «وليس يؤمر أحد أن يحكم بحق إلا وقد علم الحق، ولا يكون الحق معلوماً إلا عن الله نصاً أو دلالة من الله؛ فقد جعل الله الحق في كتابه ثم في سنة نبيه صلى الله عليه وسلم؛ فليس تنزل بأحد نازلة إلا والكتاب يدل عليها نصاً أو جملة». [الأم، للشافعي، (٦٩/٩)].

وليس يخفى أنه ما من عالم مجتهد قد حفظت أقواله وجمعت مصنفاته إلا وقد بث في ثنايا ما ألف وصنف وما أفتى فيه من مسائل ونوازل أصولاً وضوابط في سائر أبواب الفقه والعلم، ومنهم من عني بالتصنيف في القواعد الفقهية والأصولية خاصة، ومنهم من تناول القواعد المقاصدية، وقد اشتهر جمع من العلماء بالعناية بهذا المخفى في التأليف والتصنيف، وليس في الأقدمين كالشافعي والعز بن عبد السلام وابن تيمية والشاطبي وابن القيم في هذا المجال أحداً!

ثم إن المحدثين والمعاصرين قد أدلوا في هذا المجال بدلاء متفاوتة، وإن كان حظ معظمهم في الجمع والترتيب والتنسيق أوفر من حظهم في التاصيل والتعديد.

ولا إشكال في هذا؛ فإن من المتفقهين غير فقهاء وهم الرواة، ومنهم حاملو الفقه الفقهاء، ومن الصنف الأخير صفوة هم أهل الاستنباط والتعديد والتاصيل، وأولئك ثلة من الأولين، وقليل من الآخرين!

ومن الفقهاء من تقصر همته على تنزيل الأحكام في مواقعها، ومنهم من تتعدى همته الواقع الحاضر إلى المستقبل، وينفذ بصره من الحال إلى المال، ويمتلك رؤية ارتيادية واستراتيجية في السياسة الشرعية؛ فيبصر مواقع المصلحة ويتوخاها، ومواقع المفسدة ويتخطاها.

ويرتب الأولويات ويرعاها، وهذا يمتلك ناصية ما يسمى بفقه التوقع بعد فقه الواقع؛ ولا شك أن الصنف الأخير أندر من الكبريت الأحمر وأنفس من الإبريز الأصفر.

ثالثاً: تطبيق بعض الفتاوى القديمة

جربنا أو كتبنا في المسائل المعاصرة:

الفتاوى السابقة ميدان فسيح ينتفع من خلاله الفقيه، ويستأنس به المجتهد، وهو علم لا غنى عنه للفقيه المعاصر؛ فهو علم تروى فيه الأحكام الصادرة عن الفقهاء في الوقائع الجزئية؛ ليسهل الأمر على القاصرين بعدهم. [مفتاح السعادة، لطاش كبرى زاده، (٥٥٧-٥٥٨)].

ومعرفة تلك الفتاوى القديمة تعطي صورة عن

ومثل هذا كثير مشهور معروف من مذاهب الفقهاء من لدن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقد كانوا ينظرون إلى النصوص، وإلى مقاصدها معاً، ولا يغفلون حكمها وعللها ومصالح الناس. وتصرفات الصحابة الفقهية تؤكد على كلية الشريعة الكبرى التي تستند إليها أحكامها، وهي جلب المصالح وتكثيرها، ودفع المفاسد وتقليلها. وباستقراء ما أثر عن الصحابة نجد نماذج كثيرة تنم عن اجتهادات عميقة لا تخرج عن روح النص، وإن بدت للبعض مخالفة له، من ذلك:

أن الرسول صلى الله عليه وسلم أرسل معاذ بن جبل إلى اليمن قاضياً وواليًا فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أخذه الزكاة من أهل اليمن التوسط في أخذه فقال: «خذ الحب من الحب والشاة من الغنم والبعير من الإبل والبقرة من البقر». [أخرجه: أبو داود (١٥٩٩)، وابن ماجه، (١٨١٤)]. لكن معاذًا نظر إلى الحكمة من أخذ الزكاة فقال لأهل اليمن: «انتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير أهون عليكم، وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة». [علقه البخاري جازماً به إلى طاوس (٤٤٧/١)]. ووصله ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٨١/٣).

وقد أفتى وقضى الخلفاء الراشدون في كثير من القضايا، كان بعضها يشتمل على تغييرات طفيفة، أو كبيرة عما كان يفتى به في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، وبعضها مما لم يسن فيها الرسول صلى الله عليه وسلم سنة.

وقد سبقت اجتهادات عمر رضي الله عنه في منع التزوج بالكتابيات، ودرء حد السرقة عام الرمادة [رواه ابن أبي شيبة في المصنف (١٠ / ٢٨) وغيره بأسانيد لا تخلو من مقال]، وإجازته للتسكير [أخرجه: الإمام مالك في «الموطأ» (١٣٢٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٩/٦)]، وتضمينه على للصناع [أخرجه: ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٨٥/٦)]، وغيرها.

وهذه الاجتهادات كلها دائرة في إطار السياسة الشرعية ورعاية المصالح الإنسانية، من غير مناقضة لمقاصد النص، ولا إبطال للفظه، «ومن أراد أن يعرف المناسبات والمصالح والمفاسد فعليه أن يعرض ذلك على عقله، بتقدير أن الشرع لم يرد به، ثم يبني عليه الأحكام». [قواعد الأحكام في مصالح الأنام، للعز بن عبد السلام، (١٣/١)]. وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

وفي التراث الفقهي المذهبي ما يتناول حكم الوفاة الدماغية، وما يترتب عليها؛ فتناولوا حكم من جرح فلم يبق فيه إلا مثل حركة المذبوح بحيث يعمل قلبه وأعضاؤه تتحرك حركة لا إرادية؛ فهل يحكم له بالحياة أم لا؟ وما حكم من جنى عليه في هذه الحالة، وهل يعد قاتلاً أم لا؟. [انظر في هذا: حاشية ابن عابدين، (١٣٠/٣)، مغني المحتاج، للخطيب الشربيني، (١٢/٤)، كشاف القناع، للبهوتي، (٥١٦/٥)].

وفي التراث الفقهي ما يتعرض لحكم إعادة الجزء المقطوع في حد أو قصاص من الجاني بعد تنفيذ الحكم، وقد تناولوا هذه المسألة، أو ما هو قريب منها في حال إنز المجني عليه في الإعادة والرد، وفي حال لم ياذن، وفي حال استطاع المجني عليه الإعادة لعضوه المقطوع. وفي حال لم يستطع. [انظر في هذا: الفتاوى الهندية، (١١/٦)، الأم، للشافعي، (١٨٤/٧)، الإنصاف للمرداوي، (٩٨/١٠)، كشاف القناع، للبهوتي، (٥٤٩/٥)، البيان والتحصيل، لابن رشد، (١٧/١٦)].

وينبغي التنبيه إلى أن دلالة تلك الفتاوى القيمة على النوازل المستجدة قد لا تكون بطريق المطابقة، وإنما بطريق التضمن أو اللزوم، وقد لا تكون بمفهوم الموافقة، وإنما قد تكون بمفهوم المخالفة.

رابعا: الاعتماد على النصوص في ضوء المقاصد: وأخيراً فإن المفتي المعاصر اليوم إذا طالع هذه الفتاوى وتامل في طريقة الفقهاء القدامى بان له تعلقهم بالنصوص والتزامهم بها، وحرصهم عليها، وعنايتهم بفقهاها، وما صادمها أو عارضها أو أهدرها فهو مرفوض.

كما تبرز -بوضوح أيضاً- عنايتهم بالمعاني والمقاصد والمصالح، والأصل أن يجتمع في حس الفقيه النص وما يقتضيه، والمصلحة والمعنى معاً. ولقد رأينا في فقه المذاهب أيضاً رعاية ما سبق أنفاً؛ فالمزارة مثلاً فاسدة في ظاهر الرواية عند الحنفية، وهو رأي أبي حنيفة، لكن الفتاى المعتمدة في مذهب الفقهاء الحنفية هي على قول صاحبين وهو أن المزارة جائزة؛ للنص عليها ولحاجة الناس إليها؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم «عامل أهل خيبر بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع». [أخرجه: البخاري، (٢٢٨٥)، ومسلم، (١٥٥١)].

وهذا مذهب المالكية والحنابلة مع الظاهرية. [مواهب الجليل، للخطاب، (١٥٢/٧)، كشاف القناع، للبهوتي، (٥٣٧/٣)، المحلى، لابن حزم، (٢١١/٨)].

دراسات شرعية



أثر السياق في فهم النص

تغير الفتوى

بتغير الأحوال



الحمد لله



من مؤلفي البراجيلبي



الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

هذا البحث من المباحث المهمة في الأصول، تكلم فيه الأصوليون وحرزوه في كتبهم، ومنهم ابن القيم - رحمه الله - إذ عقد له فصلاً طويلاً في «إعلام الموقعين» بعنوان: «فصل في تغيير الفتوى» واختلافها بحسب تغير الأزمنة والأمكنة والأحوال والنيات والعوائد.

قال فيه: «هذا فصل عظيم النفع جداً، وقع بسبب الجهل به غلط عظيم على الشريعة، أوجب من الحرج والمشقة وتكليف ما لا سبيل إليه ما يُعلم أن الشريعة الباهرة التي هي في أعلى رتب المصالح لا تأتي به، فإن الشريعة مبناها وأساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد» [إعلام الموقعين ١١/٣].

إلا أننا قبل الكلام في البحث، نقدم بين يديه تنبيهات ضابطة وسقيدة له:

التنبيه الأول: أن الأحكام الشرعية الثابتة المبينة على الكتاب والسنة، غير قابلة للتغيير، مهما اختلف الزمان والمكان والأحوال، كتحريم الخمر، والزنا، والربا، وعقوق الوالدين، وشهادة الزور، وما يشبه ذلك من الأحكام.

- كما أن أركان الإسلام وما عُلم من الدين بالضرورة لا يتغير ولا يتبدل، ويبقى ثابتاً كما ورد في العصر الأول، وكذلك العبادات التي لا مجال فيها للرأي غير قابلة للتغيير؛ لأن مبناها على التوقيف التام.

وأمر العقيدة أيضاً ثابتة لا تتغير ولا تقبل الاجتهاد، وهي ثابتة منذ نزولها حتى تقوم الساعة.

التنبيه الثاني: بعض المعاصرين وأهل الأهواء اتخذوا من مسألة تغير الفتوى مطية للتوسع فيها، والعبث في الأحكام الشرعية الثابتة بالوحيين، والتي أجمع أهل العلم عليها من فجر الإسلام إلى يوم الناس هذا.

والقول بتغير الأحكام الشرعية الثابتة هو في الحقيقة تحريف في الدين، وتبديل لأحكامه. يقول الشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله -: «.. وليس معنى ما ذكره

قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة، الذهب أو الورق (الفضة)، فقال: اعرف وكاءها (الوكاء: هو الخيط الذي يشد به الوعاء أو الكيس)، وعفاصها (العفاص هو الوعاء، أو الكيس الذي يكون فيه المال)، ثم عرفها سنة، فإن لم تعرف فاستنفقها ولتكن وديعة عندك، فإن جاء طالبها يوماً من الدهر فادّعاها إليه... (صحيح مسلم).

قال الإمام النووي: «وإما التعريف سنة فقد أجمع المسلمون على وجوبه إذا كانت اللقطة ليست تافهة ولا في معنى التافهة... ولا بد من تعريفها سنة بالإجماع». [شرح النووي على صحيح مسلم ٢٤/١٢].

لكن هذه اللقطة تختلف من بلد لآخر، ومن زمان لآخر، في تحديد ما يمكن التقاطه، وتملكه من غير تعريف، وكذلك يختلف الأمر في البلد الواحد، فالمدينة غير القرية، وهكذا.

فالحكم الشرعي ثابت لا يتغير، وهو وجوب تعريف اللقطة لمدة سنة، إلا أن مناط الحكم (الفتوى) يختلف بحسب الأحوال، فما يكون ذا قيمة في زمان، قد يكون لا قيمة له في زمان آخر، والحقير لا يدخل في أحكام اللقطة.

فتحديد الشيء الملتقط هل له أحكام اللقطة أم لا؟ هو موضع الفتوى والاجتهاد، وهذا يتغير، مع ثبات الحكم، وهو الحفظ والتعريف.

المثال الثاني: زكاة الفطر

عن ابن عمر- رضي الله عنهما- قال: فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين، وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة. [متفق عليه].

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من أقط أو صاعاً من زبيب. [متفق عليه].

فالنبي صلى الله عليه وسلم ذكر الأطعمة التي يخرج منها زكاة الفطر، وهذه الأطعمة كانت غالب أقاتهم بالمدينة، فإما أهل بلد أو محلة قوتهم غير ذلك، فإنما عليهم صاع من قوتهم، كمن قوتهم الذرة أو الأرز، أو غير ذلك من الحبوب، فإن كان قوتهم من غير الحبوب كاللبن واللحم والسمك أخرجوا فطرتهم من قوتهم كائناً

العلماء «من تغير الفتوى بتغير الأحوال»: ما ظنّه من قل نصيبهم- أو عدم- من معرفة مدارك الأحكام وعللها؛ حيث ظنوا أن معنى ذلك بحسب ما يلائم إرادتهم الشهوانية البهيمية وأغراضهم الدنيوية، وتصوراتهم الخاطئة الوبّية، ولهذا تجدّهم يحامون عليها، ويجعلون النصوص تابعة لها، متقادة إليها، مهما أمكنهم، فيحرّفون لذلك الكلم عن مواضعه...». [فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ٢٨٨/١٢، ٢٨٩].

ويقول الشيخ بكر أبو زيد- يرحمه الله-: وليعلم أن هذه القاعدة (تغير الفتوى بتغير الزمان) ومع مسالة البحث هذه «فتح باب الاجتهاد، يستغلها سفهاء المدارس العصرية الذين اعتلت أذواقهم، وساورتهم الأهواء، ومجارات الأغراض، فهذا يشيد حججاً لإباحة الربا، وذاك لوقف تنفيذ الحدود... وهكذا». [المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد ٨٤/١].

التبعية الثالثة: أن التغيير في الفتوى وليس في الحكم الشرعي الثابت بدليله، لذا فقد أنكر بعض أهل العلم القاعدة الفقهية: «لا يُنكر تغير الأحكام بتغير الأزمان»، وبالمعنى في رفضها جملة وتفصيلاً؛ بناءً على أن أحكام الشريعة لا تتغير بتغير الزمان أو غيره من المصالح أو الأعراف أو العادات، ولا تقبل التبديل إلا بطريقة النسخ، والنسخ انتهى بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم.

ومن العلماء من قيّد القاعدة بأن مجال إعمالها هو في الأحكام الاجتهادية، أو الأحكام المبنية على العرف والمصلحة.

والحق أن لفظ «الأحكام» في القاعدة لا يُراد به الإطلاق، بل هو مقيد بالأحكام المعلقة- بطريقة التعليل- على المصلحة أو العرف أو العادة، ويدخل فيه الأحكام الاجتهادية غير المنصوص عليها المبنية على المصلحة، أو العرف أو العادة، وعموماً فإن الأدق أن تصاغ القاعدة باستبدال لفظ الأحكام بلفظ الفتوى، فتكون القاعدة: «لا ينكر تغير الفتوى بتغير الأحوال».

ومن أمثلة ذلك:

المثال الأول: اللقطة

وهو المال الضائع من صاحبه ويجده غيره، فعليه التعريف به والإعلان عنه سنة، كما ورد في أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم، ومنها حديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه

ما كان، هذا قول جمهور العلماء، وهو الصواب الذي لا يقال بغيره، إذ المقصود سد خلة المساكين يوم العيد ومواساتهم من جنس ما يقتاتة أهل بلدهم. [انظر إعلام الموقعين ١٨/٣].

فالشعير، والتمر، والأقط، ليست أطعمة في كثير من البلاد، فالشعير صار طعاماً للبهائم، والتمر صار من الكماليات، والأقط لا يكاد يأكله إلا القليل.

فالعلماء يفتون في كل بلد بحسب طعامهم المنتشر والمعتاد، فبعضهم يفتي بإخراج الأرز، وآخر يفتي بإخراجها ذرة، وهكذا.

فالحكم الشرعي: وهو وجوب زكاة الفطر ثابت، وكذلك الثبات من حيث المقدار، ولكن الفتوى تختلف وتتغير في نوع الطعام المخرج منه الزكاة حسب تغير مطعومات الناس.

المثال الثالث: المصرة

المصرة: هي الشاة أو غيرها التي يُحبس اللبن في ضرعها بربط الثدي، مدة يومين، أو ثلاثة ليجتمع لبنها ويغزر؛ إيهاماً للمشتري بكبر ضرعها وغزارة لبنها، وهو نوع من الغش والتدليس، وهو من البيوع المحرمة.

ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تُصروا الإبل والغنم، فمن ابتاعها فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها، إن شاء أمسكها، وإن شاء ردها، ورد معها صاعاً من تمر» [متفق عليه].

فالنبي صلى الله عليه وسلم أمر المشتري- إذا رُدَّ الشاة- أن يرد معها صاعاً من تمر، وذلك تعويضاً عن اللبن الذي أخذه المشتري.

قال ابن القيم عن رد صاع التمر: «فقل هذا حكم عام في جميع الأمصار، حتى في المضر الذي لم يسمع أهله بالتمر قط، ولا راوه، فيجب إخراج الصاع من التمر، ولا يجزئهم إخراج صاع من قوت بلدهم، وهذا قول أكثر الشافعية والحنابلة، وجعل هؤلاء التمر في المصرة كالتمر في زكاة التمر لا يجزئ سواء، فجعلوه تعبداً، فعينوه اتباعاً للفظ النص».

وخالفهم آخرون، فقالوا: بل يخرج في كل موضع صاعاً من قوت ذلك البلد الغالب، فيخرج في البلاد التي قوتهم البر صاعاً من تمر، وإن كان قوتهم الأرز فصاعاً من أرز، وإن كان الزبيب والتين عندهم كالتمر في موضعه اجزا صاع منه، وهذا هو الصحيح، وهو اختيار أبي المحاسن

الرويانى وبعض أصحاب أحمد، وهو الذي ذكره أصحاب مالك.

ثم نقل عن صاحب الجواهر أنه ورد في بعض الفاظ الحديث صاعاً من طعام (بدلاً من صاع من تمر)، فيحمل تعيين صاع التمر في الرواية المشهورة على أنه غالب قوت البلد.

قال ابن القيم: ولا ريب أن هذا أقرب إلى مقصود الشارع ومصلحة المتعاقدين من إيجاب قيمة صاع من التمر في موضعه، والله أعلم. [انظر إعلام الموقعين ١٩/٣].

قلت: ما ذهب إليه الإمام مالك والقول الآخر للشافعية من جواز إخراج صاع من غالب قوت البلد، هو اعتماد على رواية للحديث ذكر فيها النبي صلى الله عليه وسلم: (صاعاً من طعام) ولم يخصه بالتمر، فاعتبروا ذكر التمر في الحديث ليس مقصوداً بخصوصه، وإنما لأنه غالب قوت أهل المدينة، قال مالك: إن بعض الفاظ الحديث جاء فيها: فإن ردها رد معها صاعاً من طعام، وتخصيص التمر في الحديث ليس لخصوصه، وإنما كان غالب قوت المدينة آنذاك. [الموسوعة الفقهية ٧٥/١٢].

والحديث الذي أشار إليه الإمام مالك هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «... ومن اشترى منك مُحفلة فكرهها فليردها، وليرد معها صاعاً من طعام». (المحفلة بمعنى المصرة، والحديث في مسند أحمد بسند صحيح).

المثال الرابع: طواف الناض بالبيت الحرام

نهى النبي صلى الله عليه وسلم والحائض أن تطوف بالبيت الحرام حتى تطهر، ففي حديث عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا نذكر إلا الحج، فلما كنا بسرف (اسم مكان) طمئت (حضت) فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي، فقال: لعلك نفسيت؟ قلت: نعم، قال: فإن ذلك شيء كتبه الله على بنات آدم، فافعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري. [متفق عليه].

فهب أن امرأة حاضت وموعد رحلتها محدد مسبقاً ولا تستطيع أن تتخلف، فماذا عساها تفعل؟ وقد ناقش ابن القيم هذه المسألة، فقال: فظن من ظن أن هذا حكم عام في جميع الأحوال والأزمان، ولم يفرق بين حال القدرة والعجز، ولا بين زمن إمكان الاحتباس لها حتى تطهر وتطوف

فيه خوف على نفسها ومالها، وفيه عجزها عن الرجوع إلى أهلها، وإلزامها بالمقام بمكة مع عجزها عن ذلك وتضررها به، لا تأتي به الشريعة... [الفتاوى الكبرى ١/٤٥٠].

ثم قال: وأما القول بأن هذه العاجزة عن الطواف مع الطهر ترجع محرمة، أو تكون كالمحصن، أو يسقط عنها الحج، أو أن يسقط عنها طواف الفرض، فهذه أقوال كلها مخالفة لأصول الشرع، مع أنني لم أعلم إماماً من الأئمة صرح بشيء منها في هذه الصورة، وإنما كلام من قال عليها دم، أو ترجع محرمة، ونحو ذلك من السلف والأئمة، كلام مطلق يتناول من كان يفعل ذلك في عهدهم، وكان زمنهم يمكنها أن تحتبس حتى تطهر وتطوف، وكانوا يأمرؤن الأمراء أن يجتنبوا حتى تطهر الحيض ويظن.

ثم قال: فلم أن أجوبة الأئمة بكون الطهارة من الحيض شرطاً أو واجباً، كان مع القدرة على أن تطوف طاهراً لا مع العجز عن ذلك. [الفتاوى الكبرى ١/٤٧١-٤٧٢، وانظر تحرير المسألة ١/٤٤٣-٤٧٢].

وشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أطل النفس في مسألة طواف الحائض، وعرض لأقوال العلماء فيها وناقشها قولاً قولاً. ثم خلص إلى جواز طواف الحائض إذا خافت فوات الرفقة.

فتوى شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم بجواز طواف الحائض عند الضرورة ولا دم عليها، قائمة على مقاصد التشريع الكبرى والنظر في تغير الأحوال من زمن إلى زمن بما هو ليس في مقدور العبد أن يدفعه ولا حيلة له فيه، والله تعالى هو القائل في كتابه الكريم: **وَمَا جَعَلْ عَلَيْكَ فِي الْيَمِينِ مِنْ حَرَجٍ**، [الحج: ٧٨]، وقال: **وَأَقْرَأَ اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ**، [التعابن: ١٦]. إلى غير ذلك من النصوص.

المثال الخامس: جمع الطلقات الثلاث بلفظ واحد:

كان المطلق في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وزمن خليفته أبي بكر - رضي الله عنه - وصدرًا من خلافة عمر رضي الله عنه، إذا جمع الطلقات الثلاث في مجلس واحد، جعلت واحدة، فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر،

وبين الزمن الذي لا يمكن فيه ذلك، وتمسك بظاهر النص، ورأى منافية الحيض للطواف كمناقاته للصلاة والصيام؛ إذ نهى الحائض عن الجميع سواء، ومنافاة الحيض لعبادة الطواف كمناقاته لعبادة الصلاة، ونازعهم في ذلك فريقان: أحدهما: صحح الطواف مع الحيض، ولم يجعلوا الحيض مانعاً من صحته، بل جعلوا الطهارة واجبة تجبر بالدم ويصح الطواف بدونها، كما يقوله أبو حنيفة وأصحابه، وأحمد في إحدى الروايتين عنه، وهي انصهما عنه.

وهؤلاء لم يجعلوا ارتباط الطهارة بالطواف كارتباطها بالصلاة ارتباط الشرط بالمشروط، بل جعلوها واجبة من واجباته، وارتباطها به كارتباط واجبات الحج به، يصح فعله مع الإخلال بها ويجبرها الدم.

والفريق الثاني: جعلوا وجوب الطهارة للطواف اشتراطها بمنزلة وجوب السترة (أي ستر العورة) واشتراطها، بل بمنزلة سائر شروط الصلاة وواجبها التي تجب وتشتترط مع القدرة وتسقط مع العجز، قالوا: وليس اشتراط الطهارة للطواف أو وجوبها له أعظم من اشتراطها للصلاة، فإذا سقطت بالعجز عنها فسقطها في الطواف بالعجز عنها أولى وأحرى.

قالوا: وقد كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين تحتبس أمراء الحج للحيض حتى يطهروا ويظفون، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في شأن صفية رضي الله عنها وقد حاضت: أحابستنا هي؟ قالوا: إنها قد أفاضت، قال: فلتنفر إذن.

وحينئذ كانت الطهارة مقدورة لها يمكنها الطواف بها، فاما في هذه الأزمان التي يتعذر إقامة الركب لأجل الحيض... ثم أخذ ابن القيم يذكر البدائل الثمانية المتاحة أمامها وناقشها، ورجح القول القائل بأن تطوف بالمبيت وهي حائض، وتكون هذه ضرورة مقتضية لدخول المسجد مع الحيض والطواف معه، وليس في هذا ما يخالف قواعد الشريعة، إذ غايته سقوط الواجب أو الشرط بالعجز عنه، ولا واجب في الشريعة مع العجز، ولا حرام مع ضرورة. [انظر إعلام الموقعين ٣/١٩-٣١].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: فهنا الأمر دائر بين أن تطوف مع الحيض، وبين الضرر الذي ينافي الشريعة، فإن إلزامها بالمقام بمكة

خلافته كان الاليق بهم، لأنهم لم يتتابعوا فيه، وكانوا يتقون الله في الطلاق، وقد جعل الله لكل من اتقاه مخرجاً، فلما تركوا تقوى الله وتلاعبوا بكتاب الله، وطلقوا على غير شرع الله، ألزمهم بما ألزموه عقوبة لهم.

فهذا مما تغيرت فيه الفتوى لتغير الزمان، وعلم الصحابة- رضي الله عنهم- حسن سياسة عمر رضي الله عنه، وتأديبه لرعيته في ذلك، فوافقوه على ما ألزم به، وصرحوا لمن استفتاهم بذلك، فقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: من أتى الأمر على وجهه فقد بُئِنَ له، ومن لبس على نفسه جعلنا عليه لبسه، والله لا تلبسون على أنفسكم وتحمله منكم، هو كما تقولون.

ويقول ابن القيم رحمه الله: فليتدبر العالم الذي قضه معرفة الحق واتباعه من الشرع والقدر في قبول الصحابة هذه الرخصة والتيسير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتقواهم ربهم تبارك وتعالى في التطبيق، فجرت عليهم رخصة الله وتيسيره شرعاً وقدرًا، فلما ركب الناس الأحموقه، وتركوا تقوى الله، ولبسوا على أنفسهم، وطلقوا على غير ما شرعه الله لهم، أجرى الله على لسان الخليفة الراشد والصحابة معه شرعاً وقدرًا إلزامهم بذلك. [انظر إعلام الموقعين ٣/ ٣١-٣٦]. وللحديث بقية والحمد لله رب العالمين.

طلاق الثلاث واحدة، فقال عمر بن الخطاب: إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة، فلو أمضيته عليهم، فامضاه عليهم. [صحيح مسلم]

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما لما طلق عبد يزيد أبو ركانة امرأته وأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يراجعها، فقال له: راجع امرأتك أم ركانة وإخوته، فقال: إني طلقته ثلاثاً يا رسول الله، قال: قد علمت، راجعها، وقال: «كَتَبَ اللَّهُ إِذَا كَلَّتُ الرِّسَةَ صَلِّتُمْ لِيَدَّتْ» [الطلاق: ١]. (صحيح أبي داود وغيره).

والمقصود أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم يخف عليه أن هذا هو السنة، وأنه توسعة من الله لعباده، إذ جعل الطلاق مرة بعد مرة، وما كان مرة بعد مرة لم يملك المكلف إيقاع مآته كلها جملة واحدة. والله سبحانه وتعالى قال: «أَلْقَى مَرَّتَيْنِ» [البقرة: ٢٢٩].

- ولكن رأى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أن الناس قد استهانوا بأمر الطلاق، وكثر منهم إيقاعه جملة واحدة، فرأى من المصلحة عقوبتهم بإمضائه عليهم، ليعلموا أن أحدهم إذا أوقعه جملة بانت منه امرأته وحُرِّمت عليه. فإذا علم الناس ذلك كفوا عن الطلاق المحرم، فرأى عمر رضي الله عنه أن هذا مصلحة لهم في زمانه، وأن ما كانوا عليه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد الصديق وصدرًا من

إشهار

تم بحمد الله تعالى إشهار جمعية انصار السنة المحمدية بكفرسندنهو بنها محافظة القليوبية. تحت رقم (٢٠٩٤). اعتباراً من ١٩ / ٥ / ٢٠١٣ م طبقاً لأحكام القانون رقم ٨٤ لسنة ٢٠٠٢ م.

والله ولي التوفيق

إشهار

تم بحمد الله تعالى إشهار جمعية انصار السنة المحمدية بالعبادلة- طوخ- محافظة القليوبية. تحت رقم (١٩٩٧). اعتباراً من ١٤ / ١٠ / ٢٠١٢ م طبقاً لأحكام القانون رقم ٨٤ لسنة ٢٠٠٢ م.

والله ولي التوفيق

تَعْدِيزُ إِلَهِي ..

[البقرة: ٢٠٨، ٢٠٩]

(يا حميراء! أما شعرت أن الأنين اسم من أسماء الله عز وجل، يستريح به المريض) حديث ضعيف والأنين ليس من أسماء الله سبحانه. [السلسلة الضعيفة للألباني].

قيل للأحنف. ما المروءة؟
فقال: العفة والحرفة.

وقيل لمحمد بن عمران
التيمي: أي شيء
المروءة؟ قال: لا تعمل
شيئاً في السرّ تستحي
منه في العلانية.
[عيون الأخبار].

من أقوال السلف
عن الزهري قال: كان من مضي من علمائنا
يقولون: الإعتصام بالسنة نجاة، والعلم
نقبض قبضا سريعا، فنعش العلم أي
(إحياء العلم) ثبات الدين والدنيا، وفي
ذهاب العلم ذهاب ذلك كله.
[سنن الدارمي]

اللَّهُ يَسْتَجِيبُ لِدَعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الله يستجيب لدعاء النبي صلى الله
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم خرج يوم بدر في ثلاثمائة وخمسة عشر، قال.
اللهم إنهم حفاة فاحملهم، اللهم إنهم عراة فاكسهم، اللهم
إنهم جياع فاشبعهم، ففتح الله له فانقلبوا وما منهم رجل
إلا وقد رجع بجمل أو جملين، واكتسوا وشبعوا.
[رواه أبو داود وحسنه الألباني]

قال عبد الملك بن مروان:
«انصفونا يا معشر
الرعية، تريدون منا
سيرة أبي بكر وعمر!
ولا تسيرون فينا ولا في
انفسكم بسيرة رعية أبي
بكر وعمر! نسأل الله أن
يعين كلا على كل»
[عمون الأخبار].

أعداد: علاء خمند

من فضائل الصعابة رضي الله عنهم

النبى صلى الله عليه وسلم

يدعو لمداوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما

عن عبد الرحمن بن ابي عميرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاوية: «اللهم اجعله هاديا مهديا واهد به». [رواه الترمذي وصححه الالباني]

من هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر شعبان

عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان، وما رأيته في شهر أكثر صياماً منه في شعبان. [سنن أبي داود وصححه الألباني].

من غريب الحديث

قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث «ملعون من غير تخوم الأرض» [مسند أحمد وصححه الالباني]، ولفظ «تخوم» هي: المعالم والحدود يغيرها ليدخل في أرضه ما ليس له. [غريب الحديث والائر لابن الأثير].

عن عبد الله بن المبارك كان يقول: «أول العلم النية، ثم الاستماع، ثم الفهم، ثم الحفظ، ثم العمل، ثم النشر». [جامع بيان العلم].

من أخبار الحمقى

قال أبو اليقظان: إن حمار ابن غضبان ورث نصف دار أبيه، فقال: أريد أن أسع حصتي من الدار، وأتسري النصف الباقي فتصير كلها لي!! [عيون الأخبار].

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من تعار من الليل أي (استيقظ) فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، الحمد لله، وسبحان الله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ثم قال: اللهم اغفر لي، أو دعا استجيب، فإن توفيا قبلت صلاته». [صحيح البخاري].

(١) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

فَلَذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَالِي. (سنن الترمذي ج ٥ ص ٦٠٧).

(٥) قال أبو المنهال: سأل عمر بن الخطاب عمرو بن معد يكرب عن سعد بن أبي وقاص فقال: متواضع في خبائه عربي في نمرته (عباعته) أسد في تاموره (عرين الأسد)، وهو بيته الذي ياوي إليه؛ يعدل في القضية، ويقسم بالسوية ويبعد في السرية، ويعطف علينا عطف الأم البرة، وينقل إلينا حقنا نقل الذرة (النملة الحمراء) (أسد الغابة لابن الأثير ج ٢ ص ٢٣٥).

(٦) قال عمر بن الخطاب: والله لو ددت أني خرجت منها كفافاً، لا علي، ولا لي وأن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت لي، ولو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من هول المطلاع، وقد جعلتها شورى في عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد. (تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٢٦)

(٧) قال عمرو بن ميمون: لما أصيب عمر بن الخطاب، جعل الأمر شورى في الستة، وقال، من استخلفوه فهو الخليفة بعدي، وإن أصابت سعداً، وإلا فليستعن به الخليفة بعدي، فإنني لم أنزعه، يعني عن الكوفة، من ضعف ولا خيانة. (سير اعلام النبلاء للذهبي ج ١ ص ١١٨)

حب سعد بن أبي وقاص للانتصار؛

قال عامر بن سعد بن أبي وقاص: قلت لأبي: يا أبت! إني أراك تصنع بهذا الحي من الانتصار شيئاً ما تصنعه بغيرهم؟ فقال: أي بني هل تجد في نفسك من ذلك شيئاً؟ قال: لا، ولكن أعجب من صنيعك! قال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (الانتصار لا يحبهم إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق) (أسد الغابة لابن الأثير ج ٢ ص ٢٣٥).

زهد سعد بن أبي وقاص في الدنيا؛

عن سعد بن أبي وقاص قال: رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التمثل، ولو أذن له لأختصيننا. (البخاري حديث ٥٠٧٣ /

صلى الله عليه وسلم: «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد في الجنة وسعيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة». (صحيح سنن الترمذي للألباني حديث ٢٩٤٦).

(٢) عَنْ سَعْدٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةً نَقَرُ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اطْرُدْ هَؤُلَاءِ لَا يَخْتَرُونَ عَلَيْنَا. قَالَ وَكُنْتُ أَنَا وَأَبْنُ مَسْعُودٍ وَرَجُلٌ مِنْ هَذِيلَ وَبِلَالٌ وَرَجُلَانِ لَسْتُ أَسْمِيَهُمَا فَوَقَعَ فِي نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ فَحَدَّثَ نَفْسَهُ، فَنَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) (مسلم حديث: ٢٤١٣).

(٣) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ: عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حِجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ مَرَضٍ أَشْفَيْتُ مِنْهُ عَلَى الْمَوْتِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَلِّغْ بِي مِنَ الْوَجْعِ مَا تَرَى وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرْتِنِي إِلَّا ابْنَةٌ لِي وَاحِدَةٌ، أَفَاتَصَدَّقُ بِثُلَاثِي مَالِي قَالِ لَا، قَالَ: فَاتَصَدَّقْ بِشَطْرِهِ؟ قَالَ: الثَّلَاثُ يَا سَعْدُ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ؛ إِنَّكَ أَنْ تَذَرُ ذُرِّيَّتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَلَسْتُ بِنَافِقٍ نَفَقَةٌ تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجْرَكَ اللَّهُ بِهَا حَتَّى اللَّقْمَةُ تَجْعَلَهَا فِي فِي أَمْرَاتِكَ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْلَفَ بَعْدَ أَصْحَابِي قَالَ: إِنَّكَ لَنْ تَخْلَفَ فَتَعْمَلْ عَمَلًا تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَزِدَّتْ بِهِ دَرَجَةً وَرَفَعَةً، وَلَعَلَّكَ تَخْلَفُ حَتَّى يَبْتَغِيَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيَضُرَّ بِكَ آخَرُونَ. اللَّهُمَّ أَمِّصْ لِأَصْحَابِي هَجْرَتَهُمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ. (البخاري حديث: ٣٩٣٦).

(٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَقْبَلَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا خَالِي فَلْيَرْنِي أَمْرُو خَالَهُ. (صحيح سنن الترمذي للألباني حديث ٢٩٥١).

قال الترمذي: كَانَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ، وَكَانَتْ أُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ،

مسلم حديث (١٤٠٢).

ورع سعد بن أبي وقاص:

قال طارق بن شهاب: كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام (خلافات) فذهب رجل يقع في خالد (بغتابه) عند سعد فقال: مه. إن ما بيننا لم يبلغ ديننا. (حلية الأولياء لأبي نعيم الإصفهاني ج ١ ص ٩٤-٩٥).

جهاد سعد بن أبي وقاص:

شهد سعد بدرًا وأحدًا وثبت يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ولي الناس، وشهد الخندق والحديبية وخيبر وفتح مكة، وكانت معه يومئذ إحدى رايات المهاجرين الثلاث، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من الرماة المشهورين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. (الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ١٠٥).

(١) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: إني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله، وكنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا ورق الشجر. (البخاري حديث ٣٧٢٨).

(٢) عن سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع له أبويه يوم أحد. قال كان رجل من المشركين قد أضرق المسلمين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: ارم فذاك أبي وأمي، قال فنزعت له بسهم ليس فيه نصل، فاصبته جنبه فسقط فانكشفت عورته فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجزه. (مسلم حديث ٤٢١٢).

(٣) روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت: بيهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمة المدينة ليلة، فقال: لبت رجلاً صالحاً من أصحابي يخرسني الليلة، قالت فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح، فقال من هذا؟ قال: سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك؟ قال: وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أخرسه، فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام. (البخاري حديث ٢٨٨٥، ومسلم حديث ٢٤١٠).

(٤) قال ابن إسحاق: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلوا ذهبوا في الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم، فبينما سعد بن

أبي وقاص في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في شغب من شعاب مكة، إذ ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلون فناكروهم وعانوا عليهم ما يصنعون حتى قاتلوهم فضرب سعد بن أبي وقاص يومئذ رجلاً من المشركين بلخي (عظم) بعير فشجه فكان أول دم أهرق في الإسلام. (سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٦٣).

سعد بن أبي وقاص قائد معركة القادسية:

تولى سعد بن أبي وقاص قيادة جيوش المسلمين في معركة القادسية، فجعل أمر الحرب إلى خالد بن عرفطة، وجعل على الميمنة جرير بن عبد الله البجلي، وعلى الميسرة قيس بن مكشوح، وكان قيس والمغيرة بن شعبه قد قدما على سعد مدداً من عند أبي عبيدة من الشام بعد ما شهدا وقعة اليرموك.

كان المسلمون ما بين السبعة آلاف إلى الثمانية آلاف، وكان رستم (قائد الفرس) كان في ستين ألفاً، فصرى سعد بالناس الظهر ثم خطب الناس فوعظهم وحثهم وتلا قوله تعالى: (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) (الأنبياء: ١٠٥)، وقرأ آيات الجهاد وسوره، ثم كبر سعد أربعاً ثم حملوا بعد الرابعة فاقتتلوا حتى كان الليل فتحاجزوا، وقد قتل من الفريقين بشر كثير، ثم أصبحوا إلى مواقفهم فاقتتلوا يومهم ذلك وعامة ليلتهم، ثم أصبحوا كما أمسوا على مواقفهم، فاقتتلوا حتى أمسوا ثم اقتتلوا في اليوم الثالث كذلك وأمسيت هذه الليلة تسمى ليلة الهرير، فلما أصبح اليوم الرابع اقتتلوا قتالاً شديداً، وقد قاسوا من الفيلة بالنسبة إلى الخيول العربية بسبب نفرتها منها أمراً بليغاً، وقد أباد الصحابة الفيلة ومن عليها، وقلعوا عيونها، وأبلى جماعة من الشجعان في هذه الأيام مثل طليحة الأسدي، وعمرو بن معدي كرب، والقعقاع بن عمرو، وجرير بن عبد الله البجلي، وضرار بن الخطاب، وخالد بن عرفطة، وأشكالهم وأضرابهم.

فلما كان وقت الزوال من هذا اليوم ويسمى يوم القادسية، وكان يوم الاثنين من المحرم سنة أربع عشرة من الهجرة. وهبت ريح شديدة فرفعت خيام الفرس عن أماكنها وألقت سرير رستم (قائد جيوش الفرس) الذي هو منصوب له، فبادر فركب بغلته وهرب فادركه المسلمون فقتلوه وانهمز

الفرس. وقتل من الفرس في هذه المعركة نحواً من أربعين ألفاً، واستشهد من المسلمين نحواً من الفين وخمسمئة. ودخل المسلمون المدائن، عاصمة الدولة الفارسية.

وقد غنم المسلمون الكثير من الأموال والسلاح. وبعث سعد بن أبي وقاص بالخمس والبشارة إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وقد كان عمر، رضي الله عنه، يستخبر عن أمر القادسية كل من لقيه من الركبان، ويخرج من المدينة إلى ناحية العراق يستنشق الخبر، فبينما هو ذات يوم من الأيام إذا هو براكب بلوح من بعد، فاستقبله عمر فاستخبره، فقال له: فتح الله على المسلمين بالقادسية وغنموا غنائم كثيرة وجعل بحدته وهو لا يعرف عمر، فلما اقتربا من المدينة جعل الناس يحيون عمر بالإمارة فعرف الرجل عمر فقال: يرحمك الله يا أمير المؤمنين هلا أعلمتني أنك الخليفة؟ فقال: لا حرج عليك يا أخي. (البداية والنهاية لابن كثير ج ٩ ص ٤٤: ٤٥)

دعاء سعد بن أبي وقاص مستجاب:

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لِسَعْدٍ إِذَا دَعَاكَ. (صحيح سنن الترمذي للألباني حديث ٢٩٥٠)

وعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: شَكَأَ أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدًا إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَعَزَلَهُ، وَاسْتَغْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَّارًا فَشَكُّوا حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يُحْسِنُ يُصَلِّيَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَقَالَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ إِنْ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ لَا تُحْسِنُ تُصَلِّيَ. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: أَمَا أَنَا وَاللَّهِ فَإِنِّي كُنْتُ أَصَلِّيُ بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخْرَمَ عَنْهَا: أَصَلِّيُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَأَرْكُضُ فِي الْأَوَّلِينَ وَآخِفُ فِي الْآخِرِينَ. قَالَ: ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ. فَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلًا أَوْ رَجُلًا إِلَى الْكُوفَةِ فَسَأَلَ عَنْهُ أَهْلَ الْكُوفَةِ وَلَمْ يَدْعُ مَسْجِدًا إِلَّا سَأَلَ عَنْهُ وَيَتَنَوَّنُ مَعْرُوفًا حَتَّى دَخَلَ مَسْجِدًا لِبَنِي عَيْسٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يَقَالُ لَهُ أَسَامَةُ بْنُ قَتَادَةَ يُكْنَى أَبَا سَعْدَةَ قَالَ: أَمَا إِذْ نَشَدْتَنَا فَإِنْ سَعْدًا كَانَ لَا يَسِيرُ بِالْسَّرِيَّةِ. وَلَا يَقْسِمُ بِالسَّوِيَّةِ، وَلَا يَغْدُلُ فِي الْقَضِيَّةِ. قَالَ سَعْدٌ: أَمَا وَاللَّهِ لَأَدْعُونَ بِثَلَاثٍ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ هَذَا كَانِدًا قَامَ رِيَاءٌ وَسَمْفَةٌ، فَأُطِلْ عَمْرَهُ وَأُطِلْ فَقْرَهُ، وَعَرِّضْهُ بِالْفِتَنِ. وَكَانَ بَعْدَ إِذَا سُئِلَ يَقُولُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَقْتُونٌ أَصَابَنِي دَعْوَةُ سَعْدٍ. قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ (أحد رواة الحديث) فإنا رأيته

بَعْدَ قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ عَلَى عَيْنَيْهِ مِنَ الْكِبَرِ وَإِنَّهُ لَيَنْعَرِضُ لِلْجَوَارِي فِي الطَّرِيقِ يَغْمِزُهُنَّ. (البخاري حديث ٧٥٥)

موقف سعد في حروب النساء:

اعتزل سعد الفتنة، فلم يحضر موقعة الجمل ولا صفين ولا التحكيم.

(١) قال أيوب السخيتاني اجتمع سعد بن أبي وقاص وابن مسعود وابن عمر وعمار بن ياسر، فذكروا الفتنة فقال سعد: أما أنا فأجلس في بيتي ولا ادخل فيها. (حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني ج ١ ص ٩٤).

(٢) قال محمد بن سيرين: قيل لسعد بن أبي وقاص: ألا تقاتل فإنك من أهل الشورى وأنت أحق بهذا الأمر من غيرك؟ فقال: لا أقاتل حتى تاتوني بسيف له عينا ولسان وشفتان، يعرف المؤمن من الكافر فقد جاهدت وأنا أعرف الجهاد. (حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني ج ١ ص ٩٤).

(٣) جاء هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى عمه سعد فقال: ههنا مائة ألف سيف يرونك أحق بهذا الأمر (أي بالخلافة) فقال: أريد منها سيفاً واحداً إذا ضربت به المؤمن لم يصنع شيئاً، وإذا ضربت به الكافر قطع. (الإصابة لابن حجر العسقلاني ج ٢ ص ٣١).

وفاة سعد بن أبي وقاص:

مات سعد في قصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة، فحُمل على رقاب الرجال إلى المدينة وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ والي المدينة، ثم صلى عليه أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجرهن ودفن بالبقيع. وكان أوصى أن يكفن في جبة صوف له كان لقي المشركين فيها يوم بدر فكفن فيها وذلك في سنة خمس وخمسين، وهو ابن اثنين وثمانين عاماً. (صفة الصفوة ج ١ ص ٣٦٠: ٣٦١، والبداية والنهاية ج ٩ ص ٤٤: ٤٥).

رَحِمَ اللَّهُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ رَحْمَةً وَاسِعَةً، وَجَزَاهُ اللَّهُ عَنِ الْإِسْلَامِ خَيْرَ الْجَزَاءِ.

ونسأل الله تعالى أن يجمعنا به في الفردوس الأعلى من الجنة، بحبنا له، وإن لم نعمل بمثل عمله.

وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله، وصحبه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

التربية الفكرية

د. حمزة غريد

العدد ١٠٠

تحمل المسؤولية، والمشاركة في العمل الجماعي؛ فإن الدعوة إلى الله عز وجل والعمل لإعزاز دينه ورفع رايته أكبر من أن يقوم بها فرد أو أفراد متناثرون، ولكن الواجب على المسلمين التعاون والتضافر للقيام بالواجبات المفروضة على الأمة، قال تعالى:

«وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» [المائدة: ٢]

يقول الأستاذ عباس محجوب: «إن المسلمين في أغلب بلادهم قد نشأوا وتربوا على أساليب دكتاتورية في الحياة، وقد عجزت التربية السائدة عن القيام بدورها في تنشئة المسلم على تحمل المسؤولية وتقديرها؛ لأن النظام التربوي والسياسي لا يعطيان فرصة كهذه؛ فالمعلم مقيد بنظم وأوامر مركزية تسلب منه حرية التصرف كمسلم تقي، وبالتالي تحمل المسؤولية، فينعكس ذلك على الطلاب الذين يتحركون وفق أوامر عليهم تنفيذها، فلا يتربى عندهم روح الشعور بالمسؤولية والتقدير لها، والأهمية لها ثم تحمل نتائجها، مع أن التربية تضع في أول مهامها وواجباتها: تعويد الطلاب على النظام والعمل، الذي يكون دافعه الشعور بالمسؤولية، وهي تعني عند المسلم: المسؤولية أمام الله عز وجل أولاً، ثم ولي الأمر ثانياً».

حب الجهاد، والرغبة في الاستشهاد في سبيل الله عز وجل؛

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم: حب الجهاد، والرغبة في الاستشهاد في سبيل الله عز وجل فإن شجرة الإسلام لا تروى بالماء، وإنما تروى بالدماء.

قال الأستاذ عبدالله ناصح علوان: «من المسائل الخطيرة والأمور المهمة التي يجب أن يهتم المربون بها ويوجهوا اعتنائهم الأكبر إليها: تعميق روح

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم؛

ما يزال الحديث موصولاً لما سبق معنا في العدد السابق عن التربية الفكرية، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

تعظيم حرمة المسلمين؛

إن مما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم: تعظيم حرمة المسلمين.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ، وَمَالُهُ، وَعَرْضُهُ». [رواه مسلم (٢٥٦٤)].

وقال صلى الله عليه وسلم: في أعظم محفل شهدته البشرية - في حجة الوداع -: «إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَٰذَا فِي شَهْرِكُمْ هَٰذَا فِي بَلَدِكُمْ هَٰذَا» [رواه مسلم (١٢١٨)]. فلا يجوز للمسلم أن يستبيح عرض أخيه لأننى شبهة، وكذا ماله ودمه.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ، مَا لَمْ يُصَبْ دَمًا حَرَامًا» [رواه البخاري (٦٨٦٢)].

وكان ابن عمر رضى الله عنهما: ينظر إلى الكعبة، ويقول: «إن الله حرمك وشرفك والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك».

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: «إن من ورطات الأمور التي لا مخرج لمن أوقع نفسه فيها: سفك الدم الحرام بغير حله» [رواه البخاري (٦٨٦٣)]. قال ابن العربي: «ثبت النهي عن قتل البهيمة بغير حق، والوعيد في ذلك فكيف بقتل الأدمي؟ فكيف بالمسلم؟ فكيف بالتقي الصالح؟» [فتح الباري (١٩٦/١٢)].

تعمل المسؤولية، والمشاركة في العمل الجماعي؛

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم:

يُسأل أحدهم عن المسألة وما منهم من رجل إلا وُدَّ أن أخاه كفاه، وفي رواية فيرده هذا إلى هذا حتى يرجع إلى الأول».

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «إن الذي يُفتى في كل ما يستفتونه لمجنون».

وعن عمر بن عبد العزيز رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: «أَعْلَمُ
النَّاسَ بِالْفُتَوَى أَسْكَتَهُمْ، وَأَجْهَلَهُمْ بِهَا أَنْطَقَهُمْ».

وقال سفيان الثوري: «أدركنا الفقهاء وهم يكرهون أن يجيبوا في المسائل والفيتا حتى لا يجدوا بداً من أن يفتوا، وإذا أعفوا منها كان أحب إليهم».

وقال الإمام أحمد: «ليعلم المفتي أنه يوقع عن الله أمره ونهيه، وأنه موقوف ومستول عن ذلك».

وكان ابن سيرين إذا سُئِلَ عن الشيء من الحلال والحرام تَغَيَّرَ لونه وتبدل حتى كأنه ليس بالذي كان.

وكان النخعي يُسأل فتظهر عليه الكراهة ويقول: «ما وجدت أحداً تسأله غيري» وقال: «قد تكلمت، ولو وجدت بدأ ما تكلمت، وإن زماناً أكون فيه ففقه أهل الكوفة لزمان سوء».

وقال بعض العلماء لبعض المفتين: «إذا سُئِلْتَ عن مسألة فلا يكن همك تخليص السائل، ولكن تخليص نفسك أولاً، [شرح حديث] ما ذُبحان جائعان، لابن رجب الحنبلي (ص: ١٤) باختصار».

معرفة قيمة الأوقات وتعميرها بالطاعات؛

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم:
معرفة قيمة الأوقات وتعميرها بالطاعات: فالوقت
والنفس والحضات والليل والنهار نعمة من عظم
نعم الله عزّ وجلّ على العباد، قال الله تعالى:

النَّسَمِ وَالْقَمَرِ دَائِبِي
بَعَثَ إِلَيْنَا لَأَنْصُرَهُمَا
[إبراهيم: ۳۳-۳۴].

فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَخَّرَ لَنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ مِنْ أَجْلِ
 أَنْ نَعْمَرَ سَاعَاتِهِمَا بِالطَّاعَاتِ، وَقَالَ تَعَالَى: «يَعْمُرُ
 الْبَيْتَ الْأَيْلَ وَالنَّهَارَ جَمِيعَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصُرَ» أَوْ أَرَادَ
 شُكْرًا ﴿الْفِرْقَان: ٦٢﴾.

قال بعض السلف: «من فاته طاعة الله عز وجل بالليل كان له من أول النهار مستعقب، ومن فاته طاعة الله عز وجل بالنهار كان له من أول الليل مستعقب». [مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ٣٦٣/٤].

الجهاد في نفسية الولد، وترسيخ معاني العزم والمصابرة في فكره وقلبه ومشاعره، ولاسيما في هذا العصر الذي انحسر فيه حكم الإسلام عن بلاد الإسلام، وغربت شمس العزة الإسلامية عن الدنيا وأصبحت السيادة للطواغيت، واستلم زمام الأمور في أكثر بلاد الإسلام أناسٌ لا هم لهم ولا غاية إلا أن ينفذوا مخططات أعداء الله والإسلام، سواء كانت هذه المخططات شيوعية، أو كانت استعمارية، أو كانت يهودية، أو كانت صليبية، فكان من نتيجة ذلك أن الغيت الخلافة الإسلامية، واجتاحت المجتمعات موجات المادية الطاغية، وعواصف هوجاء من التحلل والإباحية، وتيارات متدفقة من الفكر الإلحادي، وأصبحت بلاد المسلمين هدفا لكل طامع، وغاية لكل مريد، عسى أن يستعينوا بجهادهم عز الإسلام ومجد المسلمين، [تربية الأولاد في الإسلام (١٠٨٨/٢)] بتصرف، وانظر «نحو منهج إسلامي في التربية» [ص ٣٨٥].

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا تَبَايَعْتُمْ
بِالْعَيْنَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ، وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ،
وَتَرَكْتُمْ الْجِهَادَ، سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذَلًّا لَا يُزْعُهُ حَتَّى
تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ » [رواه أبو داود (٣٤٤٥)]، وقال
الإمام الباني: «صحيح لمجموع طرق»، في «الصحيحة»
.(١١).

وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ»
[رواه مسلم (١٩١٠)].

وقال صلى الله عليه وسلم: «لَعْدُوهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَوْ رُوحَهُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» [رواه البخاري
٢٧٩٢، ٢٧٩٤، ٦٤١٥، ومسلم (١٨٨٠)].

التورع عن الفتوى:

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم: التورع
عن الفتوى.

قال ابن رجب رَحِمَهُ اللهُ: «ومن هذا القبيل - أي طلب الشرف بالدين - كره السلف الصالح الجراة على الفتيا والحرص عليها والمسارة إليها والإكثار منها».

قال علقمة: «كانوا يقولون: أجرؤكم على الفتيا
أقلكم علماً».

وعن البراء قال: «أدركت عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «نعمتان
مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ»
[رواه البخاري (٦٤١٢)].

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يُسأل عن أربع: عن عمره فيما أفناه، وعن شبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه، وعن علمه ماذا عمل فيه، [رواه الترمذي (٢٤١٧) وقال: «حسن صحيح» وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (١٢٦)].

وقد كان السلف رضي الله عنهم أحرص الناس على أوقاتهم ؛ لأنهم كانوا أعرف الناس بقيمتها. قال الحسن البصري: «أدركت أقواما كانوا على أوقاتهم أشد منكم حرصاً على دراهمكم ودنانيركم».

وكانوا يقولون: «من علامة المقت إضاعة الوقت».

معرفة فقه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم: معرفة
فقه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والقيام
بواجبهما بحسب القدرة والطاقة:
فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أعظم أسباب
خيرية هذه الأمة. قال تعالى: «

هـُ الْمَسِيحُ، [ال عمران: ١١٠]

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «من رأى منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» [رواه مسلم: ٤٩].

فإنكار اليد واللسان بحسب القدرة والطاقة، وإنكار القلب واجب حتماً، فإذا لم يُنكر القلب المنكر دل على ذهاب الإيمان منه.

سمع ابن مسعود رضى الله عنه رجلاً يقول: «هلك من لم يأمر بالمعروف ولم ينها عن المنكر». فقال: «هلك من لم يعرف بقلبه المعروف والمنكر». [ابن رجب: جامع العلوم والحكم].

فما الصراط المستقيم في القيام بهذه العادة؟

١- العلم: لا يد من العلم بالمعروف والمنكر،

وكذا حال المأمور والمنهى.

٢- الرفق: قال النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف» [رواه البخاري (٦٩٢٧)، ومسلم (٢٥٩٣)].

٣- الصبر: قال تعالى: «يَسِّرْهُ لَنَا وَيَشَدِّدْهُ لَنَا وَالْبَلَاءُ أَيْدِيهِمْ أَفْجَرُ» [البقرة: ١٧٧].

٤- النظر إلى المصالح والمفاسد: فإذا كان الأمر بالمعروف يفوت معروفاً أكبر أو تترتب عليه مفسدة أكبر؛ يحرم الإنكار.

٥- الاستطاعة: قال تعالى: **لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسَ**
الْأَوْسَعَاءِ [البقرة: ٢٨٦].

وقال صلى الله عليه وسلم : «إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ» [سبق تخريجه].

معرفة مراحل الدعوة الى الله عز وجل

وعبودية كل مرحلة:

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم:
معرفة مراحل الدعوة إلى الله عز وجل
والعبودية المطلوبة في كل مرحلة ؛ فحيث
كان الصحابة الكرام مستضعفين بمكة لا دولة
لهم ولا شوكة كانت العبودية في كف اليد،
 وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وتحمل الأذى،
مع الاجتهاد في نشر الدعوة، قال تعالى:

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا آلَكُمْ بِالْحَافِظَةِ الْيَسْرَىٰ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۚ» (النساء: ٧٧)، وقال تعالى: «فَأَمَّا يُعْطُوا لِلزَّكَاةِ فَارْتَحِلُوا ۚ فَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ فَرِحَ بِهِ فَمَنْ رَزَقْنَاهُ فَمِنْهُمْ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» (الحاشية: ١٤).

ولما بايع الانصار الكرام رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة الثانية، أمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان بمكة بالهجرة إلى المدينة لإقامة الدولة الإسلامية وتقوية الشوكة، فصارت العبودية المطلوبة في هذه المرحلة في ترك الإهل والوطن والمال والهجرة إلى المدينة امتثالاً لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولما صار للمسلمين دولة وشوكة أذن في الجهاد والجلاد (أي: الضرب بالسيف). وصارت العبودية في الجهاد والجلاد، وإراقة

للمتقين، والهلاك والدمار للكافرين والمكذبين.
والله عز وجل قادر على إهلاك الكافرين
والمكذبين كما قال تعالى: «وَلَوْ كُنَّ أُمَّةٌ لَأَنصَرَّتْ بِهِمْ
وَرِثَتْ أَمْثَلُ النَّاسِ لَأَنصَرَّتْ بِهِمْ» [محمد: ٤].

فلا بد أن يتربى الشباب المسلم على الثقة بنصر
الله واليقين بوعده كما تربى الصحابة رضی الله
عنهم، حتى دانت لهم المشارق والمغارب، ونظر
الخليفة المسلم هشام بن عبد الملك إلى السحابة
في السماء، فقال: «أمطري حيث تشائين فسوف
ياتيني خراجك». [انساب الأشراف ٣/٣٠١].

تربية الشباب على الخشونة والرجولة

وترك التمتع والترفة:

ومما ينبغي أن يتربى الشباب المسلم على
الخشونة والرجولة وترك التمتع والترفة.
عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذكرته عنده الدنيا؛ فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا تسمعون
إن البذاذة من الإيمان» [رواه أبو داود (٤١٦٠)،
والنسائي (٥٢٣٩)، وأحمد (٢٣٤٤٩)، وصححه
الالباني] «والبذاذة» هي رثاء الهیئة، وقيل:
القشافة أي التقشف.

وعن عبدالله بن بريدة أن رجلاً من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم رحل إلى
فضالة بن عبيد وهو بمصر فقدم عليه فقال:
«أما إني لم آت إليك زائراً، ولكني سمعت أنا
وأنت حديثاً من رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجوت أن يكون عندك منه علم، قال:
وما هو؟ قال: كذا وكذا وقال: فما لي أراك
شعناً وأنت أمير الأرض؟ قال: إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان ينهانا عن كثير من
الإرفاء» [رواه أبو داود (٤١٦١)، وابن ماجه
(٤١١٨)، والحاكم (٩/١)، وصححه الالباني
في «الصحيحة» (٣٤١)].

قال الخطابي: «والإرفاء: الإكثار من الزينة،
والتدلك، والتدخين، والترجيل ونحو ذلك من
أمر الناس، فامر بالقصد في ذلك، وليس معناه
ترك الطهارة والتنظيف فإن الطهارة من الدين».
[معالم السنن (٢٠٨/٤)].

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب
العالمين.

دماء الكفار وإزهاق أرواحهم؛ فالواجب على
المسلم أن يكون بصيراً بزمانه، فيحدد المرحلة
التي تعيشها الدعوة، فلا تحركه العواطف
الهوجاء، بل ينبغي أن ينظر بعين الشرع لا
الهوى، وأن يتحرك لإعزاز دين الله عز وجل
إذا تيقن أو غلب على ظنه أن ما يقوم به فيه
إعزاز لدين الله ورفع رايته.

وهذا أيضاً من البصيرة في هذا الزمان
؛ حتى لا تضيع الجهود، وتزهق النفوس دون
ثمرة يجنيها المسلمون إلا الوليات والانتكاسات،
وإزهاق أرواح الشباب المسلم، رجاء مصالح
متوهمة بدون مكاسب حقيقية، أو حتى نكايه
باعداء الله عز وجل.

الثقة بنصر الله عز وجل واليقين بوعده:

ومما ينبغي أن يتربى عليه الشباب المسلم: الثقة
بنصر الله عز وجل واليقين بوعده.

قال تعالى: «وَلَا يَسْتَأْذِنُ بَيْنَ يَدَيْهِ مُشِرٌّ وَلَا
مُخَلِّفٌ وَلَا مُنْزِعٌ وَلَا يُنْزِعُ عَنْهُ الْأَمْرُ فَهُوَ
بِمَقَرِّهِ» [الروم: ٤٧].

وقال تعالى: «وَلَا يَسْتَأْذِنُ بَيْنَ يَدَيْهِ مُشِرٌّ وَلَا
مُخَلِّفٌ وَلَا مُنْزِعٌ وَلَا يُنْزِعُ عَنْهُ الْأَمْرُ فَهُوَ
بِمَقَرِّهِ» [الفتح: ٢٢، ٢٣].

وقال تعالى: «وَلَا يَسْتَأْذِنُ بَيْنَ يَدَيْهِ مُشِرٌّ وَلَا
مُخَلِّفٌ وَلَا مُنْزِعٌ وَلَا يُنْزِعُ عَنْهُ الْأَمْرُ فَهُوَ
بِمَقَرِّهِ» [الفتح: ٢٨].

فطبيعة الحرب بين أولياء الله عز وجل وأعدائه
أن تكون سجلاً ينتصر المؤمنون في جولة من
الجولات فتقوى شوكتهم وتزداد قوتهم، ويدال
عليهم في جولة أخرى فيمحص الله ما في
صدورهم، ويبتلي ما في قلوبهم، ويتخذ من شاء
من الشهداء.

ولكن الجولة النهائية لا بد أن تكون لأولياء الله
عز وجل والعاقبة في الدنيا والآخرة للمؤمنين
وحزب الله الموحدين.

لما حدثت الهزيمة يوم أحد، وظن الناس أن
هذه آخر الجولات، وأن المسلمين لن تقوم لهم
قائمة، قال تعالى: «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَمِثْرُ
فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» [آل
عمران: ١٣٧].

فالهزيمة يوم أحد لا يمكن أن تكون آخر الجولات
؛ فسنة الله عز وجل في عباده أن تكون العاقبة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وبعد..

فإن الناس معادن، كما جاء ذلك في حديث أبي
هريرة رضي الله عنه، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِينَ، خِيَارُهُمْ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ، إِذَا فَقَّهُوا».
[صحيح البخاري ١٧٨ / ٤].

وكلمة (معادن) جمع معدن، وهو ما يُستخرج من
الجواهر، ووجه التشبيه أن المعادن تشتمل على
جواهر مختلفة من نفيس وخسيس، وكذلك الناس
مختلفون في الشرف وكرم النفس والسلوك، ومن
هذه المعادن:

خيار النبي صلى الله عليه وسلم

عمر بن الخطاب رضي الله عنه

أسلم عمرو بن العاص في شهر صفر سنة ثمان
قبل الفتح. ذكر الواقدي وغيره أن إسلامه كان
سنة ثمان، وقدم هو وخالد بن الوليد، وعثمان بن
طلحة المدينة مسلمين، فلما دخلوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونظر إليهم قال: «قد رمقكم
مكة بأفلاك كبدها».

ولخيرة النبي صلى الله عليه وسلم بمعادن
الرجال اختار عمرو بن العاص رضي الله عنه
لقيادة جيش فيه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما،
فعن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم على جيش ذات
السلاسل وفي القوم أبو بكر وعمر، فحدثت نفسي
أنه لم يبعثني على أبي بكر وعمر إلا لمؤلة لي
عنده، فأتيت حتى قعدت بين يديه، فقلت: يا رسول
الله من أحب الناس إليك قال: عائشة، قلت: إني
لست أسألك عن أمك، قال: فأبوها، قلت: ثم من؟
قال: ثم عمر. قلت: ثم من؟ حتى عد رهطاً، قال: قلت
في نفسي: لا أعود أسأل عن هذا. وسكت مخافة أن
يُجعلني في آخرهم. [أخرجه البخاري ومسلم].

سبب اختيار النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب

أمر النبي عمرو بن العاص على سرية نحو الشام، وقال له:
يا عمرو، إني أريد أن أبعثك في جيش يسلمك الله
ويغنمك، وأرغب لك من المال رغبة صالحة. فبعثه
إلى أخوال أبيه العاص بن وائل من بلي (اسم
مكان) يدعوهم إلى الإسلام ويستنفرهم إلى الجهاد،
فشخص عمرو إلى ذلك الوجه، فكان قدومه إلى
المدينة مسلماً في صفر سنة ثمان، ووجهه رسول
الله صلى الله عليه وسلم في جمادى الآخرة قائداً
ومجاهداً سنة ثمان فيما ذكره الواقدي وغيره إلى



خبرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعادن الرجال

جمال عبد الرحمن

السلاسل من بلاد قضاة في ثلاثمائة.

وليس في تأمير رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرا على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما تفضيله عليهما، بل السبب في ذلك معرفته بالحرب كما ذكر ذلك أبو بكر لعمر كما في حديث بريدة، فإن عمرا كان أحد دهاة العرب، وكون العرب الذين أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستعين بهم أخوال أبيه كما ذكر في القصة فهم أقرب إجابة إليه من غيره.

وروى البيهقي عن أبي موشى عن بعض شيوخه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إني لأؤمر الرجل على القوم وفيهم من هو خير منه؛ لأنه أيقظ عينا وأبصر بالحرب». [دلائل النبوة للبيهقي محققا ٤/ ٣٩٩].

وكانت أم والد عمرو من بلي، فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض بلي وعذرة، يستألفهم بذلك، ويدعوهم إلى الإسلام، فسار حتى إذا كان على ماء بارض جذام يقال له السلاسل، وبينها وبين المدينة عشرة أيام، وبذلك سميت تلك الغزوة ذات السلاسل، فخاف فكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من تلك الغزوة يستمد، فأمده بجيش من مائتي فارس من المهاجرين والأنصار أهل الشرف، فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، وأمر عليهم أبا عبيدة، فلما قدموا على عمرو قال: أنا أميركم، وإنما أنتم مددي. وقال أبو عبيدة: بل أنت أمير من معك، وأنا أمير من معي، فأبى عمرو، فقال له أبو عبيدة: يا عمرو، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلي: إذا قدمت على عمرو، فتطاوعا، ولا تختلفا، فإن خالفتني أطعتك. قال عمرو: فإني أخالفك، فسلم له أبو عبيدة، وصلى خلفه في الجيش كله، وكانوا خمسمائة.

فانظر - رحمك الله - إلى أدب الصحابة الجم وشعورهم بالمسئولية، واحترامهم لتوجيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم، حيث قال لأبي عبيدة: «تطاوعا ولا تختلفا»، فكان سلوكه حين اختلف مع عمرو أن قال: «إن خالفتني أطعتك».

واللافت للنظر هنا في إسلام عمرو أن بين إسلام عمرو بن العاص الذي كان في شهر صفر عامه من الهجرة وبين خروجه للغزوة الذي كان في شهر جمادى الآخرة عام ٨ أيضا ثلاثة أشهر فقط. حتى عينه النبي صلى الله عليه وسلم قائدا على جيش فيه أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وغيرهم رضي الله عنهم جميعا، ويشبه عمرو في هذه المنقبة خالد بن الوليد الذي أسلم مع عمرو في نفس الشهر أخذ

الراية بعد قتل القواد الثلاثة زيد وجعفر وابن رواحة، في غزوة مؤتة في شهر جمادى الأولى من عام ٨ أيضا يعني بعد شهرين من إسلامه، وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك، وصار علما وسفيا من سيوف الله على المشركين.

فعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أخذ الراية زيد فأصيب، ثم أخذها جعفر فأصيب، ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب. وإن عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم لتذرفان - ثم أخذها خالد بن الوليد من غير إمرة ففتح له». وفي رواية له: «حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله. حتى فتح الله عليهم» [صحيح البخاري ٢/ ٧٢].

(فتح له) فكان نصر المسلمين وخلصهم على يديه وكان هذا في غزوة مؤتة على حدود بلاد الشام. فتأمل أخي الكريم، كم مضى عليك من الأعوام في الإسلام، وما الذي قدمته لديك؟ وهؤلاء الصحابة.. بضعة أشهر في الإسلام حتى صاروا أئمة وقوادا، وكثير ممن ولدوا في الإسلام كلما نصحتهم عن غيه تمادى!! فما هذه التربية وما هذا التعليم، وما هذه المهمة! إنه الصدق في اتباع النبي محمد صلى الله عليه وسلم.

ثقة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه في عمرو:

يقول عنه النبي صلى الله عليه وسلم: «أسلم الناس وأمن عمرو بن العاص». [أخرجه الترمذي عن عقبة بن عامر. انظر السلسلة الصحيحة ج ١٥٥]، وقال صلى الله عليه وسلم: «عمرو بن العاص من صالح قريش» [أخرجه الترمذي عن طلحة رضي الله عنه وصححه]. يعني أن الناس لو أسلموا ظاهرا فعمرو آمن ظاهرا وباطنا.

وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص على عمان، فلم يزل عليها حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعمل لعمر وعثمان ومعاوية، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد ولاه بعد موت يزيد بن أبي سفيان فلسطين والأردن، وولى معاوية دمشق وبلعك والبلقاء، وولى سعيد بن عامر حمص، ثم جمع الشام كلها لمعاوية، وكتب إلى عمرو بن العاص، فسار إلى مصر، فافتتحها سنة ٢٠، فلم يزل عليها واليا حتى مات عمر سنة ٢٣هـ. فآقره عثمان عليها أربع سنين أو نحوها. بد عزله عنها، وولاهها عبد الله بن سعد العامري.

ثم بعد موت عثمان ولاه معاوية مصر، فلم يزل عليها إلى أن مات بها أميرا عليها، وذلك في يوم القطر سنة ثلاث وأربعين، وكان له يوم مات تسعون سنة،

وَدُفِنَ بِالْمَقَطَمِ، وَصَلَّى عَلَيْهِ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ، ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْعِيدِ، وَوَلَّى مَكَانَهُ، ثُمَّ عَزَلَهُ مُعَاوِيَةَ، وَوَلَّى أَخَاهُ عُثْبَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، فَمَاتَ عُثْبَةُ بَعْدَ سَنَةٍ أَوْ نَحْوِهَا، فَوَلَّى مُسْلِمَةَ بْنَ مَخْلَدٍ. وَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ مِنْ فَرَسَانَ قَرِيشَ وَابْطَالَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَذْكُورًا بِذَلِكَ فِيهِمْ، وَكَانَ شَاعِرًا حَسَنَ الشَّعْرِ وَمِنْ شَعْرِهِ:

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَتْرِكْ طَعَامًا يُحِبُّهُ

وَلَمْ يَنْهَ قَلْبًا غَاوِيَا حَيْثُ يَمُا

قَضَى وَطَرًا مِنْهُ وَغَادَرَ سَبَّةً

إِذَا ذُكِرَتْ أَمْثَالُهَا تَمَلَّأَ الْفَمَا

شِدَّةَ نَكَاءٍ وَدِهَاءِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ:

وَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ أَحَدَ الدِّهَاءِ [فِي أُمُورِ الدُّنْيَا] الْمُقَدِّمِينَ فِي الرَّايِ وَالْمَكْرِ وَالدِّهَاءِ، وَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا اسْتَضْعَفَ رَجُلًا فِي رَأْيِهِ وَعَقْلِهِ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ خَالِقَكَ وَخَالِقَ عَمْرُو وَاحِدٍ، يَرِيدُ خَالِقَ الْأَضْدَادِ.

وَفِي خِلَافَةِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَقَامَ عَمْرُو عَلَى أَجْنَادِيْنَ لَا يَقْدِرُ مِنَ الْأَرِطِيُونِ (قَائِدِ جَيْشِ الرُّومِ) عَلَى سِقْطَةٍ، وَلَا تَشْفِيهِ الرِّسْلِ، فَوَلِيَهُ بِنَفْسِهِ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ كَانَهُ رَسُولٌ، فَأَبْلَغَهُ مَا يَرِيدُ، وَسَمِعَ كَلَامَهُ، وَتَأَمَّلَ حُصُونَهُ حَتَّى عَرَفَ مَا أَرَادَ وَقَالَ أَرِطِيُونٌ فِي نَفْسِهِ: وَاللَّهِ إِنْ هَذَا لِعَمْرُو، أَوْ إِنْهُ لِلَّذِي يَأْخُذُ عَمْرُو بِرَأْيِهِ، وَمَا كُنْتُ لِأَصِيبَ الْقَوْمَ بِأَمْرِ أَعْظَمَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَتْلِهِ، ثُمَّ دَعَا حَرَسِيًّا فَسَارَهُ بِقَتْلِهِ، فَقَالَ: أَخْرَجْ فَقَمِ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا، فَإِذَا مَرُّكَ بِكَ فَاقْتُلْهُ، وَفُطِنَ لَهُ عَمْرُو، فَقَالَ: قَدْ سَمِعْتُ مِنْيَ وَسَمِعْتُ مِنْكَ، فَأَمَّا مَا قُلْتَهُ فَقَدْ وَقَعَ مِنْيَ مَوْقِعًا، وَأَنَا وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ، بَعَثْنَا عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَعَ هَذَا الْوَالِيِّ لِنَكَاتِفِهِ وَيُشْهِدُنَا أُمُورَهُ، فَأَرْجِعْ فَاتِيكَ بِهِمُ الْآنَ، فَإِنْ رَأَوْا فِي الَّذِي عَرَضْتَ مِثْلَ الَّذِي أَرَى، فَقَدْ رَأَى أَهْلُ الْعَسْكَرِ وَالْأَمِيرُ، وَإِنْ لَمْ يَرَوْهُ رَدِّتَهُمْ إِلَيَّ بِأَمْنِهِمْ، وَكُنْتُ عَلَى رَأْسِ أَمْرِكَ فَقَالَ: نَعَمْ، وَدَعَا رَجُلًا فَسَارَهُ، وَقَالَ: أَذْهَبْ إِلَيَّ فَلَنْ فَرِّدَهُ إِلَيَّ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ وَقَالَ لِعَمْرُو: انْطَلِقْ فَجِيءَ بِأَصْحَابِكَ، فَخَرَجَ عَمْرُو وَرَأَى أَلَّا يَعُودَ لِمِثْلِهَا، وَعَلِمَ الرُّومِيُّ بِأَنَّهُ قَدْ خَدَعَهُ، فَقَالَ: خَدَعَنِي الرَّجُلُ، هَذَا أَدهَى الْخَلْقِ قَبْلُغَتِ عَمْرُ، فَقَالَ: عَلَيْهِ عَمْرُو، لِلَّهِ عَمْرُو! [تَارِيخُ الطَّبْرِيِّ = تَارِيخُ الرِّسْلِ وَالْمُلُوكِ، ٣/ ٦٠٦].

مَوْقِفُ اجْتِهَادِي لِعَمْرُو وَأَصْحَابِهِ:

عَنْ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اجْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ، فَاشْفَقْتُ إِنْ

وَهُنَا يَظْهَرُ سُلُوكُ الصَّحَابَةِ الْمُسْتَقِيمِ، حَيْثُ اسْتَنَكَرُوا مَا فَعَلَهُ عَمْرُو، وَلَعَدِمَ عِلْمُهُمْ بِمَا يَعَارِضُهُ أَنْتَظَرُوا وَلَمْ يَدْخُلُوا فِي جِدَالٍ مَعَهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ، شَأْنُ أَهْلِ الْجِدَالِ فِي هَذَا الزَّمَانِ.

ثُمَّ إِنَّ فِي الْقِصَّةِ حُكْمًا فَقْهِيًّا وَهُوَ جَوَازُ ائْتِمَامِ الْمُتَوَضِّي بِالْمُتِمِّمِ مِنْ غَيْرِ غَضَاضَةٍ، وَهَذَا يُقَالُ لِمَنْ يَعْتَرِضُونَ عَلَى ذَلِكَ بِهَوَاهِمِهِمْ، وَقَدْ يَوْمُ الْقَوْمِ أَحَدَ الدِّعَاةِ فَيَقْصُرُ الصَّلَاةَ لِسَفَرِهِ، فَتَجِدُ الْمُعْتَاضِينَ بِبُيُوتِهِمْ عِلْمَ قَائِلِينَ: وَمَاذَا لَمْ يَصِلْ بِالنَّاسِ أَحَدُ الْمُقِيمِينَ؟ وَهَذَا الَّذِي يَحْسِنُهُ فَقَطْ أَهْلُ هَذَا الزَّمَانِ: كَثْرَةُ الْاِعْتِرَاضَاتِ وَلَا عِلْمَ!!

نَمَازُجٌ أُخْرَى مِنْ مَعَادِنِ الرِّجَالِ سَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ:

وَلَعَلِمَ رَسُولُنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعَادِنِ الرِّجَالِ تَرَاهُ يَقُولُ مَرَّةً فِيمَا رَوَاهُ عَنْهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ، وَأَشْدُّهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ عَمْرُو، وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءً عُثْمَانُ، وَأَقْضَاهُمْ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ، وَأَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ أَبِي بَنْ جُبَلٍ، وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جُبَلٍ، وَأَفْرَضُهُمْ يَزِيدُ بْنُ ثَابِتٍ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينًا، وَأَمِينَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُيَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ». [سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ ١/ ٥٥، وَصَحِّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ].

وَفِي أُخْرَى يَقُولُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَعَمْ الرَّجُلُ أَبُو بَكْرٍ، نَعَمْ الرَّجُلُ عَمْرُو، نَعَمْ الرَّجُلُ أَبُو عُيَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، نَعَمْ الرَّجُلُ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ، نَعَمْ الرَّجُلُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شِمَاسٍ، نَعَمْ الرَّجُلُ مُعَاذُ بْنُ جُبَلٍ، نَعَمْ الرَّجُلُ مُعَاذُ بْنُ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ. [الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمُرْفُودِ وَصَحِّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ].

كَمَا تَرَى فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ، وَلَا أَظَلَّتِ الْخَضَرَاءُ، مِنْ رَجُلٍ أَصْدَقَ لَهْجَةً مِنْ أَبِي ذَرٍّ». [سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ ١/ ٥٥، وَصَحِّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ].

أي ما حملت الأرض، والغبراء الأرض. والخضراء السماء، من رجل اصدق (لهجة) ولسانا ونطقا وكلاما من أبي ذر رضي الله عنه.

بل وفي أخرى يقول صلى الله عليه وسلم: «إِنْ نَكَلَ نَبِيٌّ حَوَارِيًّا، وَإِنْ حَوَارِيٌّ الرُّبُيُّ بْنُ الْعَوَامِ» [صحيح البخاري ٢٨/٤]. والحواري (هو الناصر الخالص، والخليل الصافي، (الحواريون) أي أصحاب عيسى عليه السلام]. [صحيح البخاري ٢١/٥].

تعليق مهم:

لما سأل عمرو بن العاص رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس إليه قال: عائشة، فلما سألته عن أحب الناس إليه من الرجال قال: أبوها (أبو بكر)، فلما قال له: ثم من؟ قال: عمر.

والغريب والمثير هنا أن هؤلاء الثلاثة (عائشة، وأبوها، وعمر) مع أنهم أحب الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومات النبي صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم؛ إلا أنهم عند الشيعة أبغض الناس إلى الشيعة، فما هذا التضاد العجيب؟! أهم اصدق أم رسول الله؟ وانظر أيها القارئ إلى ما صح من أحاديث في حق هؤلاء الثلاثة خاصة:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَهَا: «أَرَيْتَكَ فِي الْمَنَامِ مَرَّتَيْنِ، أَرَى أَنَّكَ فِي سِرْقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ، وَيَقُولُ الْمَلِكُ: هَذِهِ أَمْرَاتُكَ، فَانْكِسِفْ عَنْهَا، فَإِذَا هِيَ أَنْتَ، فَاقُولُ: إِنْ يَكْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُمْضِيهِ» [صحيح البخاري ٥/٥٦].

بل إن عائشة رضي الله عنها كانت تقول: إن من نعم الله عليّ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي، وفي يومي، وبين سحري ونحري، وأن الله جمع بين ربي وربيقة عند موته: دخل عليّ عبد الرحمن، وبيده السواك، وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فرأيتُه ينظر إليّ، وعرفتُ أنه يحب السواك، فقلتُ: «أخذه لك» فأشار برأسه: «أن نعم، فتناولته، فاشتد عليه، وقلتُ: ألبتة لك» فأشار برأسه: «أن نعم، فليئتُه، فامرء، وبين يديه ركوة أو غلبه

يشك عمر - فيها ماء، فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه، يقول: «لا إله إلا الله، إن للموت سكرات، ثم نصب يده، فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى، حتى قبض ومالت يده» [صحيح البخاري ١٣/٦].

بل كان النبي صلى الله عليه وسلم وهو مريض يستثقل مرور الأيام عند زوجته؛ انتظارا ليومه عند عائشة، عن عائشة، قالت: «إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَيَتَقَفَّدُ يَقُولُ: أَيْنَ أَنَا الْيَوْمَ؟ أَيْنَ أَنَا غَدًا؟» استبطاء ليوم عائشة، قالت: فلما كان يومي قبضه الله بين سحري ونحري. [صحيح مسلم ٤/١٨٩٣].

فهل خدع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وغشه في تلك الزوجة عائشة التي يلعبها الشيعة صباح مساء ويتهمونها بالزنا؟ كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا.

وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «فِي سَبْعِ خَصَالٍ لَيْسَتْ فِي أَحَدٍ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَزَوُّجُنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَرٍّ، وَلَمْ يَتَزَوَّجْ أَحَدًا مِنْ نِسَائِهِ بِكَرٍّ غَيْرِي، وَنَزَلَ جِبْرِيلُ إِلَيْهِ بِصُورَتِي قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَنِي، وَلَمْ يَنْزِلْ صُورَةَ أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ غَيْرِي، وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ وَلَمْ يَرَهُ أَحَدٌ مِنْ أَزْوَاجِهِ غَيْرِي، وَكَانَتْ مِنْ أَجْهِنَ إِلَيْهِ نَفْسًا وَوَالِدًا، وَكَانَ جِبْرِيلُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ بِالْوَحْيِ وَأَنَا مَعَهُ فِي شِعَارِهِ، وَلَمْ يَكُنْ يَأْتِيهِ وَهُوَ مَعَ أَحَدٍ مِنْ أَزْوَاجِهِ غَيْرِي، وَنَزَلَ فِي آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ كَأَنَّهُ لَمْ يَهْلِكْ فِيهَا فَنَامَ مِنَ النَّاسِ، وَمَاتَ فِي يَوْمِي وَلَيْلَتِي وَبَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي». [الآثار لأبي يوسف ص: ٢٠٩]

أما في فضل أبيها أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلا يسع المقام هنا لذكره مختصرا فضلا عن ذكره كاملا وحسبنا ما سبق ذكره من حب النبي صلى الله عليه وسلم لهما أول الناس: (ولما سئلت عائشة: من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلفه؟ قالت: أبو بكر، فقيل لها: ثم من بعد أبي بكر؟ قالت: عمر، ثم قيل لها: من بعد عمر؟ قالت: أبو عبيدة بن الجراح ثم انتهت إلى هذا)، يعني وقفت على أبي عبيدة، وهذا دليل لأهل السنة في تقديم أبي بكر ثم عمر للخلافة مع إجماع الصحابة، وفيه دلالة لأهل السنة أن خلافة أبي بكر ليست بمنصه من النبي صلى الله عليه وسلم على خلافته صريحا، بل أجمعت الصحابة على عقد الخلافة له وتقديمه لفضيلته. [شرح النووي على مسلم ١٥/١٥٤].

فاللهم اجعلنا من التابعين لهم بإحسان. آمين، والحمد لله رب العالمين.

صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم

باب الله

حكم قراءة الف

والشافعية والحنابلة: إلى أن قراءة الفاتحة ركز من أركان الصلاة، وذهب الحنفية إلى أن قراءة الفاتحة واجب من واجبات الصلاة وليست ركناً. [الموسوعة الفقهية الكويتية ٥٢/٣٣].

قلت: ومنشأ الخلاف بين الجمهور والحنفية ليس في إثبات النصوص وعدم إثباتها؛ لأن النصوص المتعلقة بقراءة الفاتحة يثبتها الفريقان، وإنما مرجع الخلاف في المسألة إلى خلاف في بعض القواعد الأصولية المتعلقة بإعمال هذه النصوص، وسياتي الإشارة إليها في ثنايا الكلام. وإليك أدلة كل فريق:

احتج الجمهور بأدلة كثيرة منها حديث عبادة بن الصامت: (أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) [أخرجه البخاري (٢٦٣/١)، رقم (٧٢٣)]، ومسلم (٢٩٥/١، رقم ٣٩٤)، والحديث يدل على تعيين فاتحة الكتاب في الصلاة، وأنه لا يجزئ غيرها. [نيل الأوطار ٢/٢٢٩].

فقوله صلى الله عليه وسلم: «لا صلاة» نفى، والأصل في النفي أن يكون نفياً للوجود، فإن لم يمكن فهو نفى للصحة، ونفى الصحة نفى للوجود الشرعي، فإن لم يمكن فلنفي الكمال، فهذه مراتب النفي، فمثلاً:

إذا قلت: لا واجب الوجود إلا الله، فهذا نفى للوجود، إذ لا يوجد شيء واجب الوجود إلا رب العالمين.

وإذا قلت: لا صلاة بغير وضوء، فهذا نفى للصحة؛ لأن الصلاة قد تفعل بلا وضوء. وإذا قلت: لا صلاة بحضرة طعام، فهو نفى للكمال؛ لأن الصلاة تصح مع حضرة الطعام.

فقوله صلى الله عليه وسلم: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» إذا نزلناه على هذه المراتب الثلاث وجدنا أنه قد يوجد من يصلي ولا يقرأ الفاتحة، وعلى هذا فلا يكون نفياً للوجود. فإذا

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

تكلمنا في العدد السابق عن حكم البسملة في الصلاة، ونبدأ في هذه الحلقة الكلام عن حكم قراءة الفاتحة في الصلاة، فنقول وبالله التوفيق.

مكانة سورة الفاتحة وعظم منزلتها:

«الفاتحة» هي أعظم سورة في كتاب الله، وسُميت «فاتحة» لأنه افتتح بها المصحف في الكتابة. ولأنها تفتتح بها الصلاة في القراءة، وليست يفتتح بها كل شيء؛ كما يصنعه بعض الناس اليوم إذا أرادوا أن يشرعوا في شيء قرعوا الفاتحة، أو أرادوا أن يترحموا على شخص قالوا: «الفاتحة» يعني: اقرؤوا له الفاتحة، فإن هذا لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا عن الصحابة رضي الله عنهم. والفاتحة هي أم القرآن؛ وذلك لأن جميع مقاصد القرآن موجودة فيها، فهي مشتملة على التوحيد بأنواعه الثلاثة، وعلى الرسالة، وعلى اليوم الآخر، وعلى طرق الرسل ومخالفاتهم، وجميع ما يتعلق بأصول الشرائع موجود في هذه السورة، ولهذا تسمى «أم القرآن» وتسمى «السبع المثاني» كما صح ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد خصها الله بالذكر في قوله: «وَلَقَدْ مَنَّكَ سَيِّدًا مِّنَ آلِ إِبْرَاهِيمَ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» [الحجر: ٨٧]، وعطف «القرآن العظيم» عليها من باب عطف العام على الخاص وذلك لبيان شرفها. (الشرح الممتع لابن عثيمين ٦٠/٣ بتصرف).

حكم قراءة الفاتحة في الصلاة:

اتفق الفقهاء من حيث الأصل على فرضية قراءة الفاتحة في الصلاة على كل إمام ومنفرد، واختلف الفقهاء بعد ذلك فذهب المالكية

د. حمدي طه

العلماء

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من صلى صلاة لم يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب فهي خداج» يقولها ثلاثاً، فقيل لأبي هريرة: إنا نكون وراء الإمام فقال: اقرأ بها في نفسك، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبي ما سأل، فإذا قال العبد: الحمد لله رب العالمين قال الله: حمدني عبدي، فإذا قال الرحمن الرحيم قال الله: أثني علي عبدي، فإذا قال: مالك يوم الدين قال: مجدني عبدي، وقال مرة: فوض إلي عبدي، وإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين، قال: هذا بيني وبين عبدي ولعبي ما سأل، فإذا قال: اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين، قال: هذا لعبدي ولعبي ما سأل» [صحيح مسلم (٢٩٦/١)، رقم (٣٩٥)].

وهذا الحديث احتج به الجمهور القائلون بوجوب قراءة الفاتحة، واحتج به أيضاً القائلون بعدم الوجوب، وقالوا بأن الخداج معناه النقص، وهو لا يستلزم البطلان، ورد بأن الأصل أن الصلاة الناقصة لا تسمى صلاة حقيقية.

واحتج الحنفية بأدلة منها:

قوله تعالى: «فَاقْرَأْ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ» [المزمل: ٢٠]، فالفرض قراءة ما ينزل، والفاتحة واجبة لثبوتها بخبر الواحد الزائد على قوله تعالى «فَاقْرَأْ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ» ياثم من يتركها وتجزئ الصلاة بدونها.

قلت: وهذا مبني على قاعدتهم في التفريق بين الفرض وهو الذي ثبت بدليل قطعي، والواجب وهو الذي ثبت بدليل ظني. وخالفهم الجمهور في ذلك، ولم يفرقوا بين الفرض والواجب، فهما

وَجَدَ مَنْ يُصَلِّي وَلَمْ يَقْرَأِ الْفَاتِحَةَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ لَا تَصِحُّ؛ لِأَنَّ النَّفْيَ الْمَذْكُورَ فِي الْحَدِيثِ يَتَوَجَّهُ إِلَى الذَّاتِ إِنْ امْكُنَ انْتِفَاؤُهَا، وَإِلَّا تَوَجَّهَ إِلَى مَا هُوَ أَقْرَبُ إِلَى الذَّاتِ وَهُوَ الصَّحَّةُ لَا إِلَى الْكَمَالِ؛ لِأَنَّ الصَّحَّةَ أَقْرَبُ الْمَجَازِينَ، وَالْكَمَالُ أَبْعَدُهُمَا، وَالْحَمْلُ عَلَى أَقْرَبِ الْمَجَازِينَ وَاجِبٌ وَعَلَى هَذَا فَلَا تَصِحُّ الصَّلَاةُ، (الشرح الممتع لابن عثيمين ٢٩٦/٣، نيل الأوطار ٢٢٩/٢) قلت: ويقوي هذا الفهم أنها وردت في لفظ: (لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) [سنن الدارقطني: (٣٢١/١ - ٣٢٢)]. ولأحمد بلفظ: (لا تقبل صلاة لا يقرأ فيها بام القرآن) [مسند أحمد ٢٠٧٦٠ وقال الأرنؤوط صحيح لغيره]، قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: والحديث عام لم يستثن منه شيء، والأصل في النصوص العامة أن تبقى علي عمومها، فلا تخصص إلا بدليل شرعي، إما نص، أو إجماع، أو قياس صحيح، ولم يوجد واحد من هذه الثلاثة بالنسبة لعموم قوله: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». [الشرح الممتع ٢٩٧/٣]

ورد الحنفية بأن النفي في الحديث متوجه إلى الكمال، وبينوا ذلك على قاعدتهم أن الفاتحة مع القول بالوجوب ليست شرطاً في صحة الصلاة؛ لأن وجوبها إنما ثبت بالسنة، والذي لا تتم الصلاة إلا به فرض، والفرض عندهم لا يثبت بما يزيد على القرآن، وقد قال تعالى: «فَاقْرَأُوا مَا يَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ» [المزمل: ٢٠]، فالفرض قراءة ما ينزل، والفاتحة واجبة لثبوتها بخبر الواحد الزائد على قوله تعالى «فَاقْرَأُوا مَا يَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ» ياثم من يتركها وتجزئ الصلاة بدونها.

قلت: قد ذكر الحنفية أموراً أخرى لتوجيه النفي إلى الكمال عرضت عن ذكرها لعدم الإطالة، وقد أجاب الجمهور عنها بأجوبة قوية تدل على صحة قول الجمهور، يُرْجَع إليها في المطولات. واحتج الجمهور أيضاً بحديث أبي هريرة قال:

الصلاة على الأحاديث الواردة في الباب كحديث عبادة وأبي هريرة وفيهما (لا صلاة ، لا تجزئ صلاة) والتي استدل بها على وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة بناءً على أن الركعة الواحدة تسمى صلاة لو تجردت، قالوا: وفيه نظر: لأن قراءتها في ركعة واحدة من الرباعية مثلاً يقتضي حصول اسم قراءتها في تلك الصلاة، والأصل عدم وجوب الزيادة على المرة الواحدة، والأصل أيضاً عدم إطلاق الكل على البعض. (فتح الباري لابن حجر ١٢٣/٣).

قلت: وقد يكون هذا الكلام صحيحاً لأن الدليل هنا أعم من الدعوى، إلا أنه يرد على ذلك كما قال الشوكاني: قد ورد في حديث المسيء من وجه صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم بلغ أن علمه ما يفعله في ركعة قال: «وأفعل ذلك في صلاتك كلها» له: «اصنع ذلك في كل ركعة» [أحمد (١٩٠١٧)، أبو داود، والنسائي وصححه الألباني]، وهذا دليل قوي على وجوب الفاتحة في كل ركعة، فتقرر لك بهذا فرضية قراءة الفاتحة في كل ركعة بالادلة. (السيوطي الجرار للشوكاني ١٢٢/١).

كيفية قراءة الفاتحة في الصلاة:

يجب قراءة الفاتحة مرتبة ومتوالية؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأظب على قراءتها هكذا، وقال: (صلوا كما رأيتموني أصلي) [متفق عليه]، فلا يشترع السكوت إذا كان متفاحشاً. فإذا طال الفصل وجب الإعادة، أما لو سكت للفصل بين الآيات فهذه سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم، فعن أم سلمة: (أنها سئلت عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت: كان يقطع قراءته آية، آية، بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. مالك يوم الدين) [الحاكم في المستدرک (٢٩١٠) وصححه ووافقه الذهبي والألباني] فكانت قراءته عليه الصلاة والسلام مفصلة مرتلة صلوات الله وسلامه عليه. (شرح الزاد للشنقيطي ٤/٢ بتصرف).

وللحديث بقية إن شاء الله والحمد لله رب العالمين.

عندهم بمعنى واحد وهو الصحيح والمسألة محلها علم أصول الفقه.

وقالوا أيضاً: ولنا قوله تعالى: «مَقْرَءًا مَّا يَتَسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ» [المزمل: ٢٠] فتعين الفاتحة يكون زيادة على هذا النص وهو يعدل النسخ عندنا فلا يثبت بخبر الواحد، ثم المقصود التعظيم باللسان، وذلك لا يختلف بقراءة الفاتحة وغيرها. والحاصل أن الركنية لا تثبت إلا بدليل مقطوع به، وخبر الواحد موجب للعمل دون العلم، فتعين الفاتحة بخبر الواحد واجب، وتثبت الركنية بالنص، وهو الآية فيجب توجيه النفي إلى الكمال. (المبسوط للسرخسي ١٩/١).

قلت: وهذه القاعدة أيضاً لا تسلم لهم، بدليل تحول أهل قضاء إلى الكعبة بخبر واحد، ولم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل مدحهم.

(ومن أدلتهم) قوله صلى الله عليه وسلم في حديث المسيء: «إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغْ الوُضُوءَ، ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ» [البخاري (٢٣٠٧/٥)، رقم ٥٨٩٧، ومسلم (٢٩٨/١)، رقم ٣٩٧]، ولو كانت قراءة الفاتحة ركناً لعلمه إياها لجهله بالأحكام وحاجته إليها، وقوله: (لا صلاة) محمول على نفي الفضيلة (تبين الحقائق لفخر الدين الزيلعي ١٠٥/١).

والجواب عنه أنه قد ورد في حديث المسيء أيضاً عند أحمد وأبي داود وابن حبان بلفظ: (ثم اقرأ بام القرآن)، فقوله ما تيسر مجمل مبين بالفاتحة، كانت هي المتيسرة لحفظ المسلمين لها، وقد قيل: إن المراد بما تيسر فيما زاد على الفاتحة جمعاً بين الأدلة؛ لأن حديث الفاتحة زيادة وقعت غير معارضة، وهذا حسن. (نيل الأوطار ٢٢٩/٢).

وبعد عرض أهم أدلة الفريقين يتبين لنا رجحان مذهب الجمهور لقوة أدلتهم.

هل يجب قراءة الفاتحة في كل ركعة؟

ذهب جمهور الفقهاء إلى أن قراءة الفاتحة ركن في كل ركعة من ركعات الصلاة. وذهب آخرون إلى أنها لا تجب قراءتها في كل ركعة، بل في جملة الصلاة. (سبل السلام للصنعاني ٩٨/٢).

واستند القائلون بوجوبها مرة واحدة في

قصة الحوت المسمى بهموت والذي يحمل الأرض على ظهره

الحلقة
(١٥٤)



علي حشيش

العدد

الإمام ابن عباس الذي أقره الإمام النسفي. وكان الواجب على الإمام النسفي - عفا الله عنا وعنه أن يتحقق أن هذا القول هو قول ابن عباس فيثبت أن هذا تفسير ابن عباس، ثم يذكر الإشكال بين تفسيره وبين تفسير الإمام ابن عباس والقاعدة: ثبت العرش ثم انقش.

٣- وإن تعجب فعجب أن قطاع المعاهد الأزهرية القائم على هذا المقرر من التفسير بدلا من أن يحقق قول ابن عباس زاد الأمر تعقيدا فذكر تفسيرين آخرين بالهامش لقوله تعالى: «ن» فقال: «واختار السلف أنه من المتشابه، وعن جعفر الصادق أنه نهر من أنهار الجنة»، قلت: انظر إلى القول: «واختار السلف أنه من المتشابه».

وكان الإمام البحر ابن عباس رضي الله عنهما لم يفقه تفسير السلف، وهو الذي كما بينا أنفاً وثابتنا صحة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل».

إن لا بد من تحقيق قول ابن عباس رضي الله عنهما حيث إن قولهم هذا في الهامش بغير تحقيق بولد إشكالا آخر وهو مخالفة قول ابن عباس لمذهب السلف، وهذا يحتم علينا تحقيق قول ابن عباس.

فكان لابد من البحث عند التخريج على لفظة بهموت، وهي اسم الحوت الذي يحمل الأرض على ظهره، والإخبار عن طريق المتن الذي به هذا الاسم.

٤- القصة بإسنادها:

أخرج أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي الشيرازي صاحب القاموس في «تنوير المقياس من تفسير ابن عباس» (ص ٣٦٣) قال: أخبرنا عبد الله (الثقة) بن المداور الهروي، قال: أخبرنا أبي، قال: أخبرنا أبو عبد الله، قال: أخبرنا أبو عبيد الله محمود بن محمد الرازي قال: أخبرنا عمار بن عبد المجيد

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت وانتشرت عند العامة والخاصة، ويحسب من لا دراية له أن ذلك أمر هين، ولكنه أمر خطير؛ حيث يفتح الباب أمام الزنادقة الملقدين للطعن في الدين. خاصة وإن هذه القصة جاءت في تفسير الآية الأولى من سورة القلم في قوله تعالى: «ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ» [القلم: ١].

وجاء التفسير بالماثور منسوباً إلى ابن عباس رضي الله عنهما، وهذا أيضاً أمر خطير لأنه لم يكن متعلقاً ببيان لغة أو شرح غريب، ولكنه متعلق بخلق الأرض وهو من الأمور التي لا مجال للاجتهاد فيها. حيث قال الله عز وجل: «مَنْ شَاءَ اللَّهُ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ لَمْ يَكُنْ لَهَا سَبِيلٌ» [الكهف: ٥١].

أولاً: من القصة

جاء في كتاب «التفسير المقرر من تفسير النسفي- جزء تبارك» (ص ١٣): سورة القلم قال الإمام النسفي في تفسير قول الله تعالى: «ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ» [القلم: ١]، الظاهر أن المراد به هذا الحرف من حروف المعجم، وقول ابن عباس: أنه الحوت الذي عليه الأرض واسمه بهموت، فمشكل لأنه لا بد له من الإعراب، سواء كان اسم جنس أو اسم علم، فالسكون دليل على أنه من حروف المعجم. اهـ.

ثانياً: التحقيق

١- انظر إلى ما ذكره الإمام النسفي في تفسيره حيث قال: «وقول ابن عباس: أنه الحوت الذي عليه الأرض واسمه بهموت»، هذا إقرار من الإمام النسفي أنه قول الإمام البحر ابن عباس حيث ذكره بصيغة الجزم؛ حيث قال: «وقول ابن عباس».

ولم يذكره بصيغة التمريض فيقول: «زوي عن ابن عباس» أو «بلغنا عنه كذا» أو «نقل عنه كذا» وما أشبهه من صيغ التمريض كما بين ذلك أئمة علم الحديث في «التدريب» (٢٩٧/١).

٢- ذكر الإمام النسفي أن هناك إشكالا، وهذا الإشكال الذي ذكره كما سنبيئه ليس له علاقة بتحقيق قول

(٤٦٨) حيث اتفق الأئمة الدارقطني والبرقاني وابن حنبل عن ترك الكلب.

ن- وأورده الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٥٣/٢) قال: محمد بن السائب الكلبى كنيته أبو النضر، من أهل الكوفة وهو الذي يروي عنه الثوري ومحمد بن إسحاق ويقولان: حدثنا أبو النضر حتى لا يعرف، وهو الذي كناه عطية العوفي أبا سعيد، وكان يقول: حدثني أبو سعيد؛ يريد الكلبى فيثوهمون أنه أراد أبا سعيد الخدري.

وأخرج بسنده عن (أحمد بن هارون يقول: سألت أحمد بن حنبل عن تفسير الكلبى فقال: كذب، قلت: يحل النظر فيه؟ قال: لا.

ثم قال الإمام ابن حبان: الكلبى هذا مذهبه في الدين ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه.

يروي عن أبي صالح عن ابن عباس التفسير وأبو صالح لم ير ابن عباس ولا سمع منه شيئاً، ولا سمع الكلبى من أبي صالح إلا الحرف بعد الحرف لا يحل ذكره في الكتب فكيف الاحتجاج به. اهـ.

قلت: وبهذا التحقيق تصبح قصة بهموت الذي يحمل الأرض على ظهره قصة واهية من وضع محمد بن السائب الكلبى الكذاب، وهو الذي رواها عن أبي صالح الذي لم ير ابن عباس ولا سمع منه شيئاً، فالإمام البحر ابن عباس بريء من هذه الواهيات، فلا يصح بعد هذا التحقيق أن يتبع أحد طريق المستشرقين ويفترى على ابن عباس، ويدعي أن هذا من الإسرائيليات التي أخذها ابن عباس عن أهل الكتاب.

قلت: فهذه القصة تصبح من الأمور التي قال فيها الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٥٣): «المرفوع من القول حكماً لا تصريحاً: أن يقول الصحابي - الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات - ما لا مجال للاجتهاد فيه، ولا له تعلق ببيان لغة، أو شرح غريب، كالإخبار عن الأمور الماضية: من بدء الخلق، وأخبار الأنبياء، أو الآتية كالملاحم والفتن وأحوال يوم القيامة». اهـ.

ثالثاً: الرد على مفتريات المستشرقين

الإمام ابن عباس رضي الله عنهما بريء من اتهام المستشرق اليهودي جولد زيهير الذي يتهم الإمام ابن عباس رضي الله عنهما بالأخذ عن أهل الكتاب، يتبين ذلك من كتاب «المذاهب الإسلامية في تفسير القرآن الكريم» لجولد زيهير - ترجمة الدكتور حسن عبد القادر ص ٦٥، ٦٦، حيث قال هذا المستشرق اليهودي: «ابن عباس كان لا يقتصر في سؤاله لأهل الكتاب على المسائل الإنجيلية أو الإسرائيلية، بل كان يتجاوز ذلك فيسألهم عن التفسير الصحيح لأم الكتاب ونحو ذلك من اللفاظ القرآنية؛ لما كان يراه ويراه غيره من الصحابة من أن هؤلاء اليهود كان عندهم أحسن الفهم

الهروي، قال: أخبرنا علي بن إسحاق السمرقندي عن محمد بن مروان عن الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى: (ن) يقول: أقسم الله بالنون وهي السمكة التي تحمل الأرض على ظهرها، وهي في الماء، وتحتها الثور، وتحت الثور الصخرة، وتحت الصخرة الثرى إلا الله، واسم السمكة لميواش، ويقال لوتياء واسم الثور بهموت، وقال بعضهم تلهوت، ويقال ليوتا، وذلك الحوت في بحر يقال له غضاوض، وهو كالثور الصغير في البحر العظيم وذلك البحر في صخرة جوفاء، وفي تلك الصخرة أربعة آلاف خرق، منها خرق يخرج المياه إلى الأرض. اهـ.

قلت: هذه هي القصة المنسوبة إلى ابن عباس رضي الله عنهما.

هـ - علة هذا الخبر الذي جاءت به قصة الحوت (السمكة) التي تحمل الأرض على ظهرها وتحتها الثور بهموت.

هو محمد بن السائب الكلبى.

أ- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٥٥٦/٣) (٧٥٧٤): «محمد بن السائب الكلبى أبو النضر الكوفي المفسر النسابة الإخباري، قال الجوزجاني وغيره: كذاب». اهـ.

ب- قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٨٣/١٠١/١): «محمد بن السائب أبو النضر الكلبى تركه يحيى بن سعيد وابن مهدي، وقال لنا علي حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال: قال لي الكلبى قال لي أبو صالح كل شيء حدثك فهو كذب.

وروى محمد بن إسحاق عن أبي النضر وهو الكلبى. اهـ.

ج- وأخرج ابن عدي في «الكامل» (١١٤/٦) (١٦٢٦/٥) قال: سمعت محمد بن سعيد الحراني، يقول: سمعت عبد الحميد بن هشام يقول: سمعت عبد الجبار بن محمد الخطابي يقول: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: سمعت سفيان الثوري يقول: قال الكلبى: «كل شيء أحدث عن أبي صالح فهو كذب». اهـ.

وقال ابن عدي: سمعت ابن حماد يقول: قال السعدي: محمد بن السائب كذاب ساقط، وقال ابن عدي: حدثنا السامي قال: حدثني محمد بن موسى، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا الكلبى وكان سبئياً.

قلت: قوله: كان سبئياً: يعني نسبة إلى عبد الله بن سبا الذي قيل بأنه أول من غالى في التشيع، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٤٢٦/٢) (٤٣٤٢): عبد الله بن سبا من غلاة الزنادقة ضال مضل. اهـ.

د- وقال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٥١٤): «محمد بن السائب أبو النضر الكلبى: متروك الحديث كوفي». اهـ.

م- وذكره الإمام الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين»

على العموم في القرآن وفي كلام الرسول». اهـ.

٣- انظر كيف سؤلت لهذا المستشرق نفسه حتى اتهم الإمام ابن عباس رضي الله عنهما بالأخذ عن أهل الكتاب، بل اتهمه بأنه تجاوز ذلك فكان يسأل أهل الكتاب عن التفسير الصحيح لأم الكتاب ونحو ذلك!! ثم يبين هذا المستشرق الأثيم سبب سؤال ابن عباس لأهل الكتاب عن أم الكتاب ونحو ذلك من الألفاظ القرآنية فيفتري قائلاً: «لما كان يراه ابن عباس وغيره من الصحابة من أن هؤلاء اليهود كان عندهم أحسن الفهم- على العموم- في القرآن وفي كلام الرسول». اهـ.

قلت: أنى يكون لهؤلاء الفهم في القرآن وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم؟

الم يقرأ هؤلاء قول الله تعالى: «وَسِدرَ التَّيْنِ قَالُوا أَتُحَدِّثُ اللَّهَ وَلَوْ أَنَّهُمْ مِنْ عِندِ اللَّهِ لَآتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِّنْ أَمْرِهِمْ إِنْ يَتْلُونَ إِلَّا كِتَابَ» [الكهف: ٤-٥].

فقه ابن عباس في دين الله

١- أخرج الإمام البخاري في صحيحه (ح١٤٣، ٣٧٥٦، ٧٢٧٠، ٧٥)، والإمام مسلم في صحيحه (ح٢٤٧٧) من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اللهم فقهه في الدين».

قلت: الفقه: «العلم بالشيء والفهم له، فقه فقهاً: عِلْمُ عِلْمَاء». «لسان العرب» (١٣/٥٢٢) فاي فهم لهؤلاء المستشرقين وأي فهم لأبائهم في الدين بعد دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضي الله عنهما في حديث في أعلى مراتب الصحة، متفق عليه.

ب- ولقد ثبت في «مسند أحمد» (١/٢٢٦، ٣١٤، ٣٣٥) (ح٢٣٩٧، ٢٨٨١، ٣١٠٢) عن سعيد بن جبير أنه سمع ابن عباس يقول: وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده بين كتفي، أو قال: على منكبي، فقال: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل».

قلت: والطرق الثلاثة من حديث عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعاً، وعبد الله بن عثمان بن خثيم القارئ المكي (أبو عثمان صدوق من التابعين، روى له البخاري معلقاً، ومسلم احتجاجاً، والأربعة، فالحديث حسن لذاته.

قال الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» (ص٣٠) في صدر كلامه عن الحديث الحسن: «وهو في الاحتجاج به كالصحيح عند الجمهور». اهـ.

ج- لذلك قال الحافظ الذهبي في «تذكرة الحفاظ» (١/٤٠/١٨): «عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنهما: الإمام البحر عالم العصر أبو العباس الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبو الخلفاء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعبد الله ثلاث عشرة سنة وقد دعا له النبي صلى الله

عليه وسلم أن يفقهه الله في الدين ويعلمه التأويل، ثم ختم ترجمته فقال: «توفي ابن عباس بالطائف في سنة ثمان وستين فصلى عليه محمد بن الحنفية، وقال: اليوم مات رباني هذه الأمة رضي الله عنه». اهـ.

د- قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١/٤٢٥): «عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وُلِدَ قبل الهجرة بثلاث سنين، ودعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفهم في القرآن، فكان يسمى البحر، والحبر لسعة علمه، وهو أحد المكثرين من الصحابة وأحد العبادة من فقهاء الصحابة روى له السنة». اهـ.

قلت: لقد بينا بعض صفات الإمام البحر ابن عباس رضي الله عنهما ودعوة النبي صلى الله عليه وسلم له: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل».

هـ- وسأبين لكل من سؤلت له نفسه للاقتراء على البحر ابن عباس ويتهمه بأنه كان يأخذ عن أهل الكتاب ويسألهم- أن هذا الاقتراء لا يقول به إلا جاهل بالسنة جهلاً مركباً؛ لأنه جاهل ويجهل أنه جاهل.

صحيح البخاري والرد على هذه الفرية

فقد بَوَّبَ الإمام البخاري في صحيحه باباً في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة (٢٥)، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء» (ح٧٣٦٣) حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا إبراهيم، أخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء؟ وكتابكم الذي أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدث تقرعونه محضاً لم يُشَبَّ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بذلوا كتاب الله وغيره وكتبوا بأيديهم الكتاب، وقالوا: هو من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً، ألا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم؟ لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي أنزل عليكم.

ولقد بَوَّبَ الإمام البخاري باباً في صحيحه في كتاب الشهادات، باب: لا يسأل أهل الشرك عن الشهادات وغيرها (ح٢٦٨٥) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب... الحديث.

والحديث أخرجه الإمام البخاري أيضاً في «كتاب التوحيد» (ح٧٥٢٣) قال: حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عبيد الله أن عبد الله بن عباس قال: يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء... الحديث.

قلت: هكذا أخرج الإمام البخاري بثلاثة أسانيد عن ابن عباس رضي الله عنهما تبين منهج الإمام البحر ابن

وسلم قد حدثكم ان اهل الكتاب بدلوا كتاب الله وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا: هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا!!

فاين عباس بفقهه بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم له استنبط ذلك من قول الله تعالى: «وَقِيلَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبِعُوا آلَ مُحَمَّدٍ قُلْ أَتُؤْمِنُونَ هَذَا مِنْ غَيْرِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا لَهُ مِنْ شَيْءٍ مِثْلُ مَا يَكُونُ لَكُمْ وَمَنْ يَتَّبِعْ آلَ مُحَمَّدٍ فَيَكْفُرْ» [البقرة: ٧٩].

ن- ومن اسباب نداء الإمام ابن عباس رضي الله عنهما على المسلمين بالنهي عن سؤال اهل الكتاب من اليهود والنصارى عن شيء قوله: الا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم؟

هـ- ثم يقول الإمام البحر ابن عباس رضي الله عنهما: واخرجه البخاري في صحيحه (ح٧٥٢٣): «فلا والله ما رأينا رجلا منهم يسالكم عن الذي أنزل عليكم.. اهـ».

قلت: لقد انطلت هذه الفرية على بعض الذين يفسرون القرآن لضعف بضاعتهم في علوم السنة فينسبون كثيرا من المجازفات التي تحويها الإسرائيليات إلى الإمام ابن عباس رضي الله عنهما، ولقد بينت في هذا البحث براءة ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الفرية، بل نهي -كما بينا آنفا باسانيد ثابتة- المسلمين أن يسالوا اهل الكتاب من يهود ونصارى مبيها الأسباب.

بهذا يتبين لكل من يتعرض في التفسير لقول منسوب لابن عباس وفيه مجازفات، ويعلم أن الإمام ابن عباس بريء منه، خاصة إذا كان النص يأخذ حكم الرفع، فلا بد عند التحقيق أن يبحث في الرواة من دون ابن عباس فقد يكون في السند إلى ابن عباس من المتروكين والكذابين والوضاعين الذين لا يقف أحدهم في الكذب على الصحابة وابن عباس فقط بل يكذبون على النبي صلى الله عليه وسلم.

هذه القصة في حاجة إلى هذا البحث العلمي الدقيق؛ لأن الأزهر الشريف -حفظه الله من هذه المنكرات والمجازفات- جعل هذه القصة المنكرة من مقررات الصف الثاني الثانوي على أنها حقيقة ثابتة، حيث تدرس عليهم في «التفسير» (الأزهر الشريف- قطاع المعاهد الأزهرية المقرر من تفسير النسفي- جزء تبارك على الصف الثاني الثانوي للإمام الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي لعام ١٤٣٣-١٤٣٤هـ- ٢٠١٢-٢٠١٣م).

وهذا الصنيع لا يليق بمكانة الأزهر الشريف- قطاع المعاهد الأزهرية.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

عباس باسانيد ثابتة ثبوت الجبال الراسيات وفيه:

أ- نداء الإمام ابن عباس رضي الله على المسلمين من بدء النداء إلى أن يأتي امر الله كما في قوله: «يا معشر المسلمين».

ب- النهي في النداء عن سؤال اهل الكتاب عن شيء كما في قوله في السؤال: «كيف تسالون اهل الكتاب عن شيء» وهذا ظاهر من ترجمة الإمام البخاري للباب بقوله: لا يسأل اهل الشرك.

ج- يبين الإمام ابن عباس رضي الله عنه سبب ندائه على المسلمين بالنهي عن «سؤال اهل الكتاب عن شيء» ذلك بان الله سبحانه حفظ كتابه الذي أنزله على الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: «إِنَّا عَزَّمْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ شَاطِئُونَ» [الحجر: ٩]. يتبين ذلك من قول ابن عباس رضي الله عنهما: «وكتابكم الذي أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدث تقرعونه... لم يشب».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣٤٥/٥): «أحدث» وفي الحديث (٢٦٨٥): «أحدث الأخبار بالله» أي أقربها نزولا إليكم من عند الله عز وجل، فالحديث بالنسبة إلى المنزل إليهم، وهو في نفسه قديم.

قلت: تكررت قول الحافظ ابن حجر في بيان قول الإمام البحر ابن عباس: «وكتابكم أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدث تقرعونه، حتى لا يتوهم جاهل من هذا اللفظ حدوث القرآن وينسب أوهامه لابن عباس رضي الله عنهما».

بل ابن عباس بفقهه بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم له استنبط ذلك من قول الله تعالى: «وَاتَّبِعُوا آلَ مُحَمَّدٍ قُلْ أَتُؤْمِنُونَ هَذَا مِنْ غَيْرِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا لَهُ مِنْ شَيْءٍ مِثْلُ مَا يَكُونُ لَكُمْ وَمَنْ يَتَّبِعْ آلَ مُحَمَّدٍ فَيَكْفُرْ» [البقرة: ٧٩].

قال الإمام القرطبي في «تفسيره» (٢٤٢/٦): «ما ياتيهم من ذكر محدث: يريد في النزول وتلاوة جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم، فإنه كان ينزل سورة بعد سورة، وأية بعد آية، كما كان ينزله الله تعالى عليه في وقت بعد وقت، لا أن القرآن مخلوق» اهـ.

قلت: هذا لأن القرآن كلام الله، والكلام عند اهل السنة صفة من صفات الله.

د- نرجع بعد دفع هذه الأوهام إلى اسباب نداء الإمام ابن عباس على المسلمين بالنهي عن سؤال اهل الكتاب من اليهود والنصارى عن شيء، فيقول: «كيف تسالون اهل الكتاب عن شيء؟ وكتابكم الذي أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدث تقرعونه محضا لم يشب». قال الحافظ قوله: «لم يشب» بضم اوله وفتح المعجمة بعدها موحدة أي لم يختلط. اهـ.

م- ومن اسباب نداء الإمام ابن عباس رضي الله عنهما على المسلمين بالنهي عن سؤال اهل الكتاب عن شيء قوله: كيف تسالون اهل الكتاب عن شيء؟ وكتابكم الذي أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم

الذهب الوسطي لأبي الحسن الأشعري في توحيد الصفات



الحلقة العاشرة

انتهاض ابن فورك في الإنكار على متأخري الأشاعرة
ورجوعه لما تراجع إليه الأشعري وسلف الأمة واجتماعه
وعلماء زمانه على ما عُرف بـ (الاعتقاد القادري)

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد

منه دروسا في التفاضل والإخلاص والتجرب - إنه الإمام العلامة شيخ المتكلمين الأديب النحوي الأصولي

د.د. محمد عبد العليم الدسوقي

الأستاذ بجامعة الأزهر

إعداد

فوقها).

قال: (وإن سألت - الجهمية - كيف هو، قلنا: (كيف) سؤال عن صفة وهو ذو الصفات العلا، هو العالم الذي له العلم، والقادر الذي له القدرة، والحي الذي له الحياة، الذي لم يزل منفردًا بهذه الصفات لا يشبه شيئًا ولا يشبهه شيء).

قلت - يعني ابن تيمية -: (فهذا الكلام هو موافق لما ذكره الأشعري في كتاب الإبانة) ولفظ شيخ الإسلام في (نقض تأسيس الجهمية ٢ / ٣٣٢): «المعروف عن أبي بكر بن فورك، هو ما عليه وأئمة أصحابه من إثبات أن الله فوق العرش، كما ذكر ذلك في غير ما موضع من كتبه، وحكاه عن الأشعري وابن كلاب وارتضاه» إلى آخر ما جاء عن ابن فورك في أمر تراجعه عما كان عليه.

وكان له من قبل كتاب في: (تاويل مشكل الحديث) وهو مليء بالتاويلات لأخبار ونصوص الصفات، فالف القاضي أبو يعلى (ت ٤٥٨) كتابه: (إبطال التاويلات لأخبار الصفات) ردًا على تاويلاته، وحصلت على إثر

وقد اضطربت أقواله في بعض أصول الدين، وامن في تعطيل الصفات وتاويلها وإخراجها عن ظاهرها.. ولكن آل أمره في النهاية إلى ما عليه سلف الأمة، فكان أن «اثبت الصفات الخبرية؛ كالوجه واليد، والفعلية كالجمي» والإتيان، موافقة لأبي الحسن الأشعري، فإن هذا قوله وقول متقدمي أصحابه، فقال ابن فورك فيما صنف في أصول الدين [وقد نقله عنه ابن تيمية في دقائق التفسير ٥ / ٣٩ ومجموع الفتاوى ١٦ / ٩٠، ٩١]: (فإن سألت الجهمية فقالت: أين هو، فجبابنا: إنه تعالى في السماء. كما أخبر في التنزيل عن نفسه بذلك، فقال عز من قائل: «سُبْحَانَ رَبِّيَ عَمَّا يَشْفُونَ» [الأنعام: ١٠١] «أَمْ لَهُمْ آلَاءٌ أَن يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ يَذُرُّ» [الملك: ١٦، ١٧].. وإشارة المسلمين بأيديهم عند الدعاء في رفعها إليه.. وأنت لو سألت صغيرهم وكبيرهم، فقلت: أين الله، لقالوا: إنه في السماء، ولم ينكروا لفظ السؤال بـ «أين» لأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الجارية التي عرضت للعتق، فقال: «أين الله؟» فقالت: «في السماء» مشيرة بها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اعتقها فإنها مؤمنة» [رواه مسلم]، ولو كان ذلك قولًا منكرا لما حكم بإيمانها، ولا نكره عليها، ومعنى ذلك أنه فوق السماء لأن (في) بمعنى فوق، قال الله تعالى: «سُبْحَانَ رَبِّيَ عَمَّا يَشْفُونَ» [التوبة: ٢]، أي:

الصحيحة ودعوة الناس إليها، أعظم ملوك الدولة الغزنوية وفتح الهند العظيم (محمود بن سبكتكين)، فقد أمر بالسنة وأتباعها، وأمر بتبكيث أهل البدع باصنافهم على المنابر..

قال شيخ الإسلام [في تبليس الجهمية ٢/ ٣٣١، ٣٣٢ وينحوه في مجموع الفتاوى ٤/ ١٥، ٢٢]: «اعتمد محمود بن سبكتكين في مملكته نحو هذا - من فعل (القادر بالله) من نشر السنة وقمع البدعة - وزاد عليه بأن أمر بتبكيث أهل البدع على المنابر، فبكتت الجهمية والرافضة والحرورية والمعتزلة والقدرية، وغيرهم من مخالفي المقاتلات الإسلامية من أهل البدع، حتى جرت بسبب ذلك نزاع وفتنة.. وجرت لابن فورك محنة باصبيان وجرت له مناظرة مع ابن الهيثم بحضرة السلطان محمود..» بتصرف..

وقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٥/ ١٣٥): «وامتثل ابن سبكتكين أمر (القادر) فبكت السنة بممالكه، وتهدد بقتل الرافضة والإسماعيلية والقرامطة والمشبهة والجهمية والمعتزلة، ولعنوا على المنابر..»

ثم لما كان في خلافة (القائم بالله ابن القادر)، ظهر كتاب (إبطال التاويلات لأخبار الصفات) ردًا على تاويلات ابن فورك وحصلت فتنة، عندها أمر الخليفة (القائم بامر الله) أن تُعاد قراءة (الاعتقاد القادري)، وأن يُؤخذ توقيعات العلماء على الإقرار بما فيه، وأنه المعتقد الصحيح، وكان ذلك في سنة ٤٣٣هـ.

أمة الله يتوافرون على ذكر تراجع ابن فورك إلى ما كان عليه الأشعري وسلف الأمة،

وفي ذكر (الاعتقاد القادري) والعمل على نشره جسمًا لمادة الخلاف في عهد القادر والقائم، وبشان رجوع ابن فورك إليه وإلى ما كان عليه سلف الأمة:

١- شهادة البيهقي لابن فورك

وينقل البيهقي (ت ٤٥٨هـ) في (الاسماء والصفات ص ٥٧٥) عن ابن فورك قوله: «(استوى) بمعنى: علا، وقوله في «أمنتم من في السماء..» (الملك: ١٦، ١٧): أي: (من فوق السماء).. وفيه إقرار صريح بإثبات ابن فورك علوه تعالى واستواءه على عرشه على النحو الذي يليق بجلاله، ويترك تاويلاته التي حشا بها كتابه (مشكل الحديث)، والتي لا تختلف بحال عن تاويلات المعتزلة والجهمية.

ذلك فتنة، عندها أمر الخليفة العباسي (القائم بالله ابن القادر بالله) أن يُشهر ما عرف به (الاعتقاد القادري)، وأن يُقرأ على الأمة بعد أن أخذ توقيعات العلماء على الإقرار بما فيه، وأنه المعتقد الصحيح، وكان ابن فورك ضمن من أذن له وأقر بما فيه، وقال عبارته التي ساقها له ابن الجوزي وغيره: «لا اعتقاد لنا إلا ما اشتمل عليه هذا الاعتقاد..»

قصة (الاعتقاد القادري) الذي أقره ابن فورك

واجتمع عليه علماء عصره،

وقصة هذا الاعتقاد وملايساته، تتلخص في أن المسلمين كانوا على الجادة حتى ظهرت الفرق الكلامية وحصلت الفتنة.. وبعد أن رجع أبو الحسن الأشعري (ت ٣٢٤) إلى طريقة أحمد وسلف الأمة، وألف كتابه (الإبانة) - وتحديدًا في أواخر القرن الرابع وأوائل الخامس - بدأ يظهر بعض رعوس أهل الكلام، فتصدى لهم أهل الحق لدحر فتنهم، وكشف زيفها وإبطالها، حتى كتبت للخليفة العباسي (القادر بالله) المتوفى ٤٢٢ عن عمر يناهز الـ ٨٦ عامًا، تلك العقيدة المعروفة بـ (الاعتقاد القادري) أو (العقيدة القادرية)، وأقرتها طائفة أهل السنة، وقرأت في بغداد، وأمر أن يُرسل بها إلى أنحاء الدولة العباسية وأطراف الأمة الإسلامية بعد أن وقع عليها علماء ذلك الوقت كالقاضي أبي يعلى وأبي الحسن الفزويني وغيرهما، وكانت هذه العقيدة قد كتبها (أبو أحمد الكرجي) المعروف بـ (القصاب) والمتوفى سنة ٣٦٠، ما يعني أنه قد كتبها للقادر بالله قبل توليه الخلافة التي تمت له سنة ٣٨١، ثم أظهرها في خلافته، وأرسل بها إلى الأفاق لاعتناقها والعمل بها.

وقد جاء فيها: «كان ربنا وحده، لا شيء معه، ولا مكان يحويه، فخلق كل شيء بقدرته، وخلق العرش لا لحاجته إليه، فاستوى عليه كيف شاء وأراد.. وهو القادر بقدره، والعالم بعلم أزلي غير مستفاد، وهو السميع بسمع، والمبصر ببصر، لا يبلغ كنههما أحد من خلقه، متكلم بكلام لا بالة مخلوقة كالة المخلوقين، لا يُوصف إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به نبيه عليه السلام، وكل صفة وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله، فهي صفة حقيقة لا مجازية.. إلخ..»

وممن عمل بهذا الأمر بهدف نشر العقيدة

٢ - شهادة ابن أبي يعلى لابن فورك

(التوحيد) لابن خزيمة فقراه على الجماعة.. ونهض ابن فورك قائماً قلن المبتدعة، وقال: (لا اعتقاد لنا إلا ما اشتمل عليه هذا الاعتقاد)، فشكرته الجماعة على ذلك، وكان الشريف أبو جعفر والزاهد أبو طاهر الصحرابي - وقد سالا أن يُسلم إليهم الاعتقاد - فقال لهما الوزير ابن جهير: (ليس هاهنا نسخة غير هذه، ونحن نكتب لكم نسخة لنقرأ في المجالس)، قال: (هكذا فعلنا في أيام القادر، قرئ في المساجد والجوامع، وهكذا تفعلون، فليس اعتقاد غير هذا)، وانصرفوا شاكرين» اهـ.

٤ - شهادة شيخ الاسلام لابن فورك

ذكر شيخ الإسلام في نقض اساس التأسيس ص ٤٣ وما بعدها، أن ابن فورك نقل عن أبي الحسن الأشعري (جملة ما عليه أصحاب الحديث وأهل السنة)، ثم قال: «قال شيخنا أبو الحسن عند انتهاء حكايته ذلك عنهم: (وهذه جملة ما يؤمنون به ويستعملونه)»، قال: «فحقق قواعد ذلك من ألفاظه: أنه معتقد لهذه الأصول التي هي أصول أهل الحديث، وأساس توحيدهم ومهاد دينهم، وأنه إنما سلك بما صنف إظهار حجج الله في دينه، وأبان خطأ المبتدعين وإبطال إبطالهم ليُعرف قوة الحق والسنة، وضعف الباطل والبدعة».. إلخ ما نقله ابن فورك عن (مقالات الإسلاميين) معرباً فيه عن شديد تأثره بالأشعري.

وكان شيخ الإسلام قد أشار في كتابه درء التعارض ٣/ ٢٢٩ إلى طرف من تلك المشاحنات التي كانت تدور بحضرة السلطان محمود بن سبكتكين فيقول: إنه قد «تناظر عنده ابن الهيصم وابن فورك في مسألة العلو، فرأى قوة كلام ابن الهيصم فرجح ذلك.. ويقال: إنه قال لابن فورك: (لو أردت أن تصف المعدوم، كيف كنت تصفه باكثر من هذا؟)، أو قال: (فرق لي بين هذا الرب الذي تصفه وبين المعدوم)، وأن ابن فورك كتب إلى أبي إسحق الإسفراييني يطلب الجواب عن ذلك، فلم يكن الجواب إلا أنه لو كان فوق العرش للزم أن يكون جسمًا، وغاب عن الأخير أنه تعالى منزّه عن هذا.. لكن من الواضح أن ذلك كان قبل تراجع ابن فورك على إثر سماعه (الاعتقاد القادري)، وإقراره بما ذكره القاضي أبو يعلى في رد تاويلاته، وكذا بما ذكره ابن تيمية عنه بنقله كلام الأشعري على ما مر بنا.

ويقول ابن أبي يعلى (ت ٥٢٦) في طبقات الحنابلة ٢/ ٢١٠، ٢١١: «وما ذكرناه من الإيمان بأخبار الصفات من غير تعطيل ولا تشبيه ولا تاويل، هو قول السلف بدءًا وعودًا، وهو الذي ذكره أمير المؤمنين القادر في (الرسالة القادرية)، قال فيها: (وما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم: فهو صفات الله على الحقيقة لا على المجاز)، وعلى هذا الاعتقاد جمع أمير المؤمنين (القائم بامر الله) من حضره مع الوالد من علماء الوقت.. وأخذ خطوطهم باعتقاده».

وعقب ابن أبي يعلى بقوله: «وقد قال الوالد السعيد في أخبار الصفات: المذهب في ذلك: قبول هذه الأحاديث على ما جاءت به، من غير عدول عنه إلى تاويل يخالف ظاهرها، مع الاعتقاد بأن الله سبحانه بخلاف كل شيء سواء، وكل ما يقع في الخواطر من حد أو تشبيه أو تكيف فالله تعالى عن خلاف ذلك، والله سبحانه لا يُوصف بصفات المخلوقين الدالة على حدثهم، وأنه لم يزل ولا يزال، وأنه الذي لا يُتصور في الأوهام، وصفاته لا تشبه صفات المخلوقين» ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، (الشورى/ ١١).

وأما كتابه في (إبطال التاويلات) فمبني على هذه المقدمات، وأن إطلاق ما ورد به السمع من الصفات، لا يقتضي تشبيه الباري سبحانه بالمخلوقات، وكلاماً قريباً من هذا ذكره في ٢/ ١٩٧ من طبقاته.. وجملته - بالطبع - ما ارتضاه ابن فورك، وأقر به، ورجع إليه، على ما سبق بيانه.

٢ - شهادة ابن الجوزي لابن فورك

وذكر ابن الجوزي ت ٥٩٧ في المنتظم ١٥/ ٢٧٩ مما جرى في أحداث ٤٣٣ من قراءة المعتقد القادري بمشهد من الزهاد والعلماء الذين أخذت خطوطهم وتوقيعاتهم عليه، ذكر - رحمه الله - بنفس المصدر ١٦/ ١٠٥، ١٠٦ - أحداث ٤٦٠ ما نصه: «قرأت بخط أبي علي بن البناء قال: اجتمع الأصحاب وجماعة الفقهاء وأعيان أصحاب الحديث.. بالديوان العزيز، وسالوا إخراج (الاعتقاد القادري) وقراءته، فاجيبوا وقرئ هناك بمحضر من الجمع.. وكان أبو مسلم الليثي البخاري المحدث، معه كتاب

٥- شهادة الذهبي لابن فورك

١٢ / ٤٩ أحداث سنة ٤٣٣هـ ما نصه: «وفيها قرئ (الاعتقاد القادري) الذي جمعه الخليفة القادر في الديوان، وأخذت خطوط العلماء والزهاد عليه بأنه اعتقاد المسلمين، ومن خالفه فسق وكفر.. وقد سرده الشيخ أبو الفرج ابن الجوزي بتمامه في منتظمه [١٥ / ٢٧٩: ٢٨٢ حوادث ٤٣٣هـ، وأيضا ابن تيمية في درء التعارض ٦ / ٢٥٤ ونقض أساس التقديس ص ١١٣]، وفيه جملة جيدة من اعتقاد السلف».

موقف العلماء من كتاب مشكل الحديث

ومن كلام أئمة السلف السابق ذكره وكذا من كلام ابن تيمية ت ٧٢٨ في ذلك . من غير ما سبق أن ذكرته له . قوله في درء تعارض العقل والنقل ٥ / ٢٣٦ في معرض حديثه عن تاويلات أهل الكلام : هؤلاء يقرنون بالاحاديث الصحيحة احاديث كثيرة موضوعة ، ويقولون بتاول الجميع ، كما فعل بشر المريسي وابو بكر ابن فورك في كتاب « مشكل الحديث » وقوله في دحض ذلك بالصفحة التالية بنفس المصدر . وبنحوه في مجموع الفتاوي ٦ / ٥٤ . صنف القاضي ابو يعلى كتابه في «ابطال التاويل» رداً لكتاب ابن فورك وهو وإن كان اسند الاحاديث التي ذكرها وذكر من وراءها ، ففيها عدة احاديث موضوعة .. الامر الذي يتوجب حبال كتاب كهذا له من الاهمية ما له ، ان يعكف اهل التحقيق علي تهذيبه وكشف ما في احاديثه من وضع او ضعف ، ليميز صحيحه من سقيمه وغثه من ثمينه، ويفاد منه علي النحو المطلوب .

ومن محصلة ما سبق من تبرئة ابن فورك من المبتدعة، ومما كان يقول به، ومن مآثره التي سقنا بعضا منها، ومن تضافر الأئمة الأعلام: اللالكائي والبيهقي والهروي والقاضي ابن أبي يعلى وابن الجوزي وابن تيمية والذهبي وابن كثير، يتأكد لنا - بما لا يدع مجالا لشك - أوبة ابن فورك إلى ما كان عليه الأشعري وسلف الأمة، وأن القول بخلاف ذلك يعد طعنا في شهادة من ذكرنا من الأئمة، وإنكاراً وتشويهاً لتاريخ الرجل ومعقده.. وإلى الملتقى بمشيئة الله تعالى لنستكمل مسيرة الأبيين إلى الحق غير الخاشين في الله لومة اللاتمين.

والحمد لله رب العالمين.

ويحكي الذهبي ت ٧٤٨ في العلو ١٧٣ ما سبق أن ذكرناه للبيهقي من قول ابن فورك: «(استوى) بمعنى: علا، وقوله في «أمنتكم من في السماء..» (الملك: ١٦، ١٧): أي (من فوق السماء).. ويحكي بنفس المصدر ص ١٧٥ بعضا مما ذكره الكرجي في العقيدة التي ألفها وكتبها للخليفة القادر بالله وصدق بها ابن فورك.. ويكشف في كتابيه (تذكرة الحفاظ) ٣ / ٣٣٩ و(سير اعلام النبلاء) ١٦ / ٢١٤ عن زيادة كان القصاب قد اضافها في كتاب (السنة) قال فيها: «كل صفة وصف الله بها نفسه او وصفه بها رسوله صلى الله عليه وسلم فهي صفة حقيقة لا صفة مجاز»..

وما ذكره الذهبي سالفاً هو رد علي ما اشار اليه من قبل في السير من مناظرة جرت بين ابن سيكتكين وابن فورك في قول الاخير: «لا يجوز أن تصف الله بالفوقية؛ لأنه يلزمك أن تصفه بالتحتيّة، لأنه من جاز أن يكون له فوق جاز أن يكون له تحت»، ومن رد السلطان عليه بقوله: «ما أنا وصفته حتى يلزمني، بل هو وصف نفسه».. فما كان ممن روى الذهبي عنه هذه القصة، إلا أن قال معلقاً: «فبُهِت ابن فورك».

٦- شهادة السبكي

كما يحكي السبكي ت ٧٧١ في طبقاته ٤ / ١٣٤ ما أثر عن ابن فورك من قوله: «كل موضع ترى فيه اجتهاذا ولم يكن عليه نور، فاعلم أنه بدعة خفية»، وهذا - على حد قول السبكي - «كلام بالغ في الحسن دال على أن الأستاذ كثير الذوق، وأصله قول النبي صلى الله عليه وسلم: (البر ما اطمأنت إليه النفس)».. وفيه إشارة من طرف خفي، إلى حصول ذلك برجوعه للحق، وتركه الكلف في تاويل اي واحاديث الصفات: لكون ذلك لا محالة مما تطمئن إليه النفس.

٧- شهادة العافظ ابن كثير

لم يكتف الحافظ ابن كثير ت ٧٧٤ في البداية والنهاية ١٢ / ٦ بنقل عبارة اللالكائي السالف ذكرها في استنباط الخليفة القادر بالله اصحاب المقالات المخالفة.. حتى طفق يشير بنفس المصدر ١٢ / ٢٠ أحداث ٤٢٠ - وبنحوه في ١٢ / ٩٦ أحداث ٤٦٠ - إلى ما جرى من نصرة ابن سيكتكين للسنة، والتأكيد على الأخذ بما في (الاعتقاد القادري)، وما كان من امر تراجع ابن فورك.. وحتى جعل يقول في

وقفات مع القصة في كتاب الله

قصة ذي القرنين

دروس وعبر

الحلقة الرابعة



عبد الرزاق السيد عيد

اعداد

الحمد لله مالك الملك، يؤتي الملك من يشاء، ويرفع الملك ممن يشاء، ويعز من يشاء، ويدل من يشاء. بيده الخير وهو على كل شيء قدير، والصلاة والسلام على سيدنا محمد البشير النذير، وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين

أخي الكريم على مدار ثلاثة لقاءات سبقنا تحدثنا عن ذي القرنين بما افاء الله علينا به، واسرنا إلى بعض الفوائد والدروس المستفادة في ثنايا عرضنا للمشاهد المختلفة من القصة، والأمر بفرق هذا المخال للإشارة إلى مجموعة من الفوائد بحسبها مهمة خصوصاً ونحن نعيش هذا الواقع المولم الذي اخلطت فيه الأمور، وصربا في مسيس الحاجة إلى شعاع من نور الكتاب والسنة يهدي به، فهذا طوق النجاة، بل لا نجاة إلا بالهداء بهدينا والآن نبداً فيما شرعنا فيه ولنحدد ما قصدنا في الوقفات التالية، وبالله التوفيق:

الوقفة الاولى من خلال قوله تعالى: ﴿وَمَا نَكُنُ لَكَ لَأَرْضٍ وَمِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ سَعْدٌ﴾ [الكهف: ٨٤].
(١-٠-١) الملك لله ومن الله:

عندما نتدبر آيات الله في كتابه الكريم، نجد هذا واضحاً، قاله سبحانه مالك الملك يؤتي ملكه من يشاء وينزعه ممن يشاء، قال تعالى: ﴿يَا جَاعِلُ الْأَرْضِ خَيْبَةً﴾ [البقرة: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿عَسَىٰ رَبُّكَ أَنْ يَهْلِكَ عِزُّكُمْ وَيُصْغَلَ﴾ [الأرض فيسطر كيف تسمون] [الأعراف: ١٢٩]. وقال تعالى:

[الأحقاف: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ

بَشَرْنَا نَارًا﴾ [البقرة: ٢٤٧]. وقال عن النمرود: ﴿قَالَ لَهُ الْمَلَأُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا لَكَ نَزِيمٌ الْكَثِيرُ وَالْحُكْمُ وَهُمْ شُرَكَاءُ عِظِيمٌ﴾ [النساء: ٥٤]، وهذا كثير في كتاب الله،

وقوله سبحانه وتعالى هنا في الآية التي معنا: ﴿إِنَّ مَكِيدَتِي لَأَرْضٌ﴾ [الكهف: ٨٤]، فهذه كلها تفيد أن الملك لله يؤتيه من يشاء، وإن التمكين من الله، وترادف الآيات على هذا المعنى الواحد في مسألة الملك والتمكين والاستخلاف في الأرض، ونسبة ذلك كله لله وحده يضع أمامنا أو يضعنا أمام قاعدة مهمة وهي ما ذكرناه سالفاً الملك لله ومن الله، والتي قد يغفل عنها كثير ممن ينشدون الإصلاح، وربما كلفوا أنفسهم وعبرهم سداً لم يكلفوا بها، بينما أرشدنا ربنا عز وجل إلى الطريق الأمثل للتغيير، اعتقاداً، فقال سبحانه: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنْ لَكُمْ رِيشٌ بَدِيرٌ يُبَيِّنُ﴾ [الذاريات: ٥٠]، وسلوفاً: ﴿وَلَا تَحْمِلُوا نِعْمَ اللَّهِ إِلَيْهَا إِلَيْكُمْ رِيشٌ بَدِيرٌ﴾ [الذاريات: ٥١]. فتعبيد الناس لله هي غاية

جميع الرسل « إِنْ جَاءَهُمْ الرُّسُلُ مِنْ رَبِّهِمْ لْيُؤْمِنُوا بِهِمْ وَلْيَرْحَمِ اللَّهُ غُلَامَهُمُ الْآخِرَ » [فصلت: ١٤].

ويجب أن تكون كذلك هي غاية اتباع الرسل فالاهتمام بتركية النفوس وإصلاحها أول مراتب الإصلاح على أساس من العقيدة الصحيحة، وكذلك طريق التغيير وإن شئت قل: سنة الله في التغيير وبذا أخبرنا اللطيف الخبير: « إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَغَيَّرُ مَا يَتَغَيَّرُ حَتَّى يَتَغَيَّرَ مَا بَأْسُهُمْ » [الرعد: ١١].

فالذي يمكن هو الله، والذي يزرع التمكين هو الله، والذي يعطي الأسباب هو الله، والذي يمنع الأسباب هو الله، وما عند الله لا يُثَال إلا بطاعته، وطاعته لا تكون إلا بالمنهج الذي أرسل به الرسل وأنزل به الكتب، وجاء به النبي الخاتم محمد صلى الله عليه وسلم، وسار عليه سلف الأمة من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

الوقفة الثانية من خلال قوله تعالى: «فَاتَّبِعْ سَبِيلَ» تعاطي الأسباب لا ينافي التوكل. قال ابن القيم- رحمه الله-: «وليكن معلوماً أن تعاطي الأسباب لا ينافي التوكل، بل إن التوكل نفسه من أعظم الأسباب التي يحصل بها المطلوب وينتفع بها المكروه، فمن أنكر الأسباب لم يستقم منه التوكل، ثم إن حقيقة التوكل الثقة بالله والطمأنينة به والسكون إليه، وهذا لا ينافي مع الأخذ بالأسباب كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي: «اعقلها وتوكل» [سنن الترمذي ٢٥١٧ وحسنه الإلباني]، بهذا أجاب النبي صلى الله عليه وسلم الرجل الذي سال عن بعيره أو ناقته أو يعقلها؟ أم يطلقها ويتوكل؟ [مدارج السالكين ١٢٠/٢]

وقال الإمام ابن تيمية- رحمه الله- تعليقا على حديث أبي هريرة في صحيح مسلم: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله... الحديث. قال: هذا الحديث فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز» [صحيح مسلم ٢٦٦٤].

أمر بالتسبب الأمور به وهو الحرص على المنافع وأمر مع ذلك بالتوكل وهو الاستعانة بالله، فمن اكتفى بأحدهما فقد عصى أحد الأمرين. [الفتاوى ج ١].

الوقفة الثالثة من واجبات الحاكم المسلم دفع الفوضى وتأمين السبل ومنع الشر. قال ابن المبارك- رحمه الله-:

إِنَّ الْحِمَاةَ حُدَّ لِلَّهِ الْمَيِّنَ فَاغْتَصِمُوا

معروفه الوقي لمن دانا

كمد يدفع الله بالسلطان مظلمة

في دينا رحمة منه ودنا

بولا الحلقة لم تأس لنا سبل

وكان أضعفنا بها لأفوانا

ويقول الإمام ابن تيمية في السياسة الشرعية: «يجب أن يُعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين بل لا قيام للدين إلا بها» ثم أخذ يعلل ذلك فقال: «لأن الله أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يتم ذلك إلا

بقوة وإمارة، وكذلك سائر ما أوجبه الله من الجهاد والعدل وإقامة الحج والجمع والأعياد، ونصر المظلوم، وإقامة الحدود لا تتم إلا بالقوة والإمارة».

وهذا نتعلمه من قضية ذي القرنين حين قام ببناء السد ليدفع شر ياجوج وماجوج عن غيرهم.

الوقفة الرابعة الخروج لقمع الفساد وإعلاء كلمة الله في الأرض: قال الدكتور عبد الكريم زيدان في كتابه المستفاد: «ويستفاد أيضا من خروج ذي القرنين من بلده وتنقله في الأرض لتشتر العدل والحق وقمع الكفر وأهله، أن على الدعاة المسلمين أن يخرجوا إلى كل مكان يمكنهم الوصول إليه كما كان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم حتى إنه انتقل إلى الطائف يبلغ أهلها دعوة الإسلام». اهـ. مختصرا.

الوقفة الخامسة مع قوله تعالى: «فَإِنْ أَرَادَ مِنْكُمْ سُوًى فَاعْلَمُوا أَنِّي لَا أَدْعِيكُمْ عَلَى طَوْلِ الْكِبَرِ ۖ وَأَتَمِّنُ مَنْ وَجَّهَ صِيحَهُ بِكُمْ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْ تُفْلَكُوا» [الكهف: ٨٧، ٨٨].
ونستخلص منها ما يلي:

١- استمرارا لسياسة الحاكم المسلم الرشيدة: بحاسب ذو القرنين الظالم على ظلمه، وهذه إحدى صور العدل، فمن أهم مهام الحاكم المسلم تحقيق العدل، وإحقاق الحق، ورحم الله أبا بكر رضي الله عنه الذي أعلنها صريحة في خطبته المشهورة بعد أن تمت له البيعة العامة بعد البيعة الخاصة، وفيها قوله: «... القوي فيكم ضعيف عندي حتى أخذ الحق منه، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أخذ الحق له...» [الثقات لابن حبان ١٥٧/٣]

٢- ومن سياسة ذي القرنين الرشيدة عدم التسوية بين المسيء والمحسن في المنزلة والجزاء، وهذا ما أمرت به الشريعة الإسلامية، وأخبرنا به المولى عز وجل في كتابه الكريم باعتباره من سنن الله التي لا تقبل، قال الله تعالى: «أَمْ عِنْدَ اللَّهِ أَجَلٌ»

[ص: ٢٨]، وقال تعالى: «أَمْحَلَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْقَلَمِ: [٣٥]، قال د. عبد الكريم زيدان في كتابه «المستفاد»: وأثر هذه السياسة الرشيدة في الحكم أن الصالحين المحسنين يجدون التكريم والكرامة من الحكام، ومن مظاهر تكريمهم إزالهم المنزلة التي يستحقونها، فمن هذه المنزلة تقريبهم إليهم والاستماع إلى نصيحهم ومشورتهم، أما الظالمون المعتدون فلا يلقون من الجزاء إلا ما يستحقون، وبالتالي إبعادهم عن منازل المسؤولية، وعدم تقريبهم من ذوي السلطان، وبهذه السياسة تستقيم الأمور وتنصلح الأحوال، ويروج سوق العمل والإحسان، ويكسد سوق الظلم والطغيان». اهـ. مختصرا.

هذه بعض الفوائد التي اختصرتها خشية الإطالة، وأسأل الله أن ينفعا وإياكم، وإلى لقاء مع قصة أخرى.

والحمد لله رب العالمين

عساكر ٧٢/٢٣].

وبذلك اظهر ابن سبا الغلو في علي بن ابي طالب، واظهر سبَّ الشيخين، وزعم أن علياً يُضمر لهما العداوة، ولما بلغ ذلك علياً قال: ما لي ولهذا الخبيث الأسود؟! معاذ الله أن أضمر لهما إلا الحسن والجميل، ثم نقاه إلى المدائن. [السنة والشيعه، لإحسان إلهي ظهير ص٨، والصواعق المحرقة للهيتمي ١/١٨٤].

كما ادعى أن القرآن جزء من تسعة أجزاء، لم يجمعه إلا علي، وأن النبي صلى الله عليه وسلم اختص علياً بالعلم الباطن، ونفى علي ذلك. كما في صحيح البخاري: قيل لعلي: هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء؟ قال: لا والذي خلق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهمًا في كتاب الله يؤتاه عبداً من عباده.

الشيعه في بلاد فارس:

الفرس أمة كبيرة، فتح المسلمون بلادهم في عهد الفاروق عمر رضي الله عنه لما ولي سعداً جيوش المسلمين يوم القادسية، ودخل طوائف منهم في دين الله أفواجا، وكان منهم علماء ودعاة وقادة لهم في الجهاد والعلم قدم راسخ وفضل عظيم، ولكنها مع ذلك كانت بيئة خصبة لكثير من العقائد المنحرفة القديمة، كذلك فهي بلاد أعجمية حديثة العهد بالإسلام، وإن حمل بعض أبنائها- خاصة أصحاب المال والسلطان- حقداً شديداً على الإسلام؛ لأن الإسلام أسقط دولتهم وهدم حضارتهم، ولما كان مستحيلاً مراجعة الإسلام بالقوة، لجأوا إلى التامر السري لهدم الإسلام من الداخل.

فكان لنفي عبد الله بن سبا إلى هناك أثره في نشر الضلالات، لاسيما وطبيعة أهلها تقديس الأسر الحاكمة، والغلو فيهم إلى حدّ التاليه، فالتشيع زراعة خبيثة في أرض خبيثة.

أهم عقائدهم:

افترقت الشيعة طوائف وفرقا كثيرة، أكبرها الإمامية الاثنا عشرية، وإليها ينصرف الاسم عند الإطلاق إذا قيل: الشيعة أو الروافض، وأهم عقائدها:

فتركوه، فقال: رفضتموني؟! فسموا الرافضة منذ ذلك الحين. [منهاج السنة لابن تيمية ص٣٠٧].

وقيل رافضة؛ لرفضهم الدين بالكلية، كما قال الأشعري في مقالات الإسلاميين. وظهر تحت ستار التشيع كل من يريد الكيد للإسلام، كالباطنية والنصيرية والقرامطة والإسماعيلية والدروز.

وكانت الشيعة في أول ظهورها في عهد علي رضي الله عنه ثلاثة أصناف:

١- **المفضلة:** الذين يفضلون علياً على الشيخين، وكان علي رضي الله عنه ينكر عليهم، ويعلن أن أفضل الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر، وقال: لا أوتي برجل فضّلني على أبي بكر وعمر إلا جلّدته حدّ المفتري، ثمانين جلدة. [رواه الشيخان].

٢- **السبابة:** وهم الذين يبالغون في سبّ أبي بكر وعمر، وكان حكم عليّ فيهم القتل، ولكنهم هربوا.

٣- **الغلاة الزنادقة:** وهم الذين يؤلهون علياً، ويعتقدون أنه إله، أو حل فيه جزء من الإله، كما يعتقد النصاري في عيسى عليه السلام، وقد حرّقهم عليّ بالنار وحفر لهم الأخاديد. [منهاج السنة ص٣٠٧، ط جامعة الإمام محمد بن سعود، ط الأولى].

تأسيسها:

مؤسسها هو: عبد الله بن سبا اليهودي اليمني الماكر، اظهر الإسلام وأبطن الكفر ليهدم الإسلام ويفسده.

فكان هو رأس الفتنة التي ثارت على عثمان وأودت بحياته، كما أثار الحرب يوم الجمل بين الصحابة بعد الاتفاق على الصلح.

يقول الطبري في «تاريخ الملوك والأمم»: أجمع المؤرخون قاطبة، شيعة كانوا أم أهل السنة، أن الذي أضرم نار الفتنة والفساد، ومشى بين المدن والقرى بالتحريض، كان هذا اللعين شرذمة اليهودية. [٦٦/٥- طبعة مصر].

وادعى أن علياً في السحاب وأنه لم يُقتل، بل رُفع، وسوف ينزل ويهلك الأرض بحذافيرها وينتقم من أعدائه الذين حاربوه. [تاريخ ابن

٧- المتعة بالنساء في الحرام أصل من أصول الدين عندهم، وهي من أفضل الدين وأعظم القربات، وتطفئ غضب الرب!! [كتاب من لا يحضره الفقيه لابن بابويه القمي ٣/٣٦٦، وتفسير منهاج الصادقين لفتح الله الكاشاني ٤٩٥/٢].

والعجيب بعد كل هذا أن يقوم من يدافع عن هؤلاء، إما رضا بفعلهم أو جهلاً بحالهم، وكلاهما مراً، والسكوت به أولى.

كيفية مواجهة افترس الشيعة

١- على مستوى الدولة:

على الدولة أن تعتني بدراسة هذا الخطر والتفكير في كفية التصدي له، فمن ذلك:

- الاهتمام بهذه القضية في مراحل التعليم المختلفة والتصدي لها، وذلك بامرئين: بنشر عقيدة أهل السنة والجمعة في حبيهم لآل البيت والصحب الكرام، والتأكيد على حب الخلفاء الأربعة، وتبصير الطلاب بعقائد الشيعة.

- أن يكون التعاون الدولي معهم في الحدود المشروعة، بقياس المصالح والمفاسد الناتجة من التعامل، فإذا وجد لهم أغرض خبيثة من خلال هذا التعامل، فيوقف التعامل معهم حفاظاً على سلامة المسلمين، ويستشار أهل العلم في هذا.

٢- على مستوى الأفراد والجماعات

بالدعوة إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة بفهم السلف الكرام، ونشر عقيدة أهل السنة والجماعة في حبيهم لآل البيت والصحب الكرام، والتأكيد على حب الخلفاء الأربعة، وتوقير أمهات المؤمنين، لاسيما عائشة رضي الله عنها، ونشر فضائلها في كل مكان، نشر الكتب وطباعة المطويات الصغيرة وعقد الندوات عن خطر هؤلاء (معتقداتهم- جرائمهم- خياناتهم لبلاد الإسلام على مر التاريخ)، والتسلح بالعلم الشرعي الذي هو جنة السالك إلى الله تعالى، تسمية الشخصيات البارزة الشيعية في مصر وفضحهم حتى يحذرهم الناس، وكذلك أهم الطرق الصوفية التي تساند التشيع وتقف وراءه كالعزمية والجعفرية وهكذا.

والحمد لله رب العالمين، اللهم جنب بلادنا الفتن، واحفظها من كل سوء.

١- أن الإمامة (الخلافة) ركن من أركان الدين، وأن النبي صلى الله عليه وسلم نصّ على تعيين علياً إماماً بعده، وقد نزلت عليه الآيات بذلك، ولكن الصحابة اتفقوا على كتم ذلك، واغتصب الخلافة أبو بكر وعمر وعثمان، وبذلك كفروا الصحابة إلا عدداً قليلاً منهم. [عقائد الشيعة، لحمد رضا المظفر، ص ٩٣-٩٩، ومراة العقول، لحمد باقر المجلسي (٢٦/٢١٣)، والكليني في الروضة من الكافي رواية رقم (٣٤١)].

٢- أن الأئمة عندهم معصومون من الخطأ والنسيان، وهم خير من الأنبياء، ويتلقون الوحي من الله بلا واسطة، وأنهم يعلمون الغيب ويقولون للشيء كن فيكون، ويعلمون متى يموتون، ولا يموتون إلا باختيارهم، ويجوز دعاؤهم والتسمية بالعبودية لهم، كعبد الحسين، وعبد الأمير، وعبد الرضا، وعبد الكاظم. [الشيعة في عقائدهم وأحكامهم، السيد أمير الكاظمي القزويني ص ٧٣، الطبعة الثانية، إيران، والكليني في أصول الكافي، كتاب الحجة، طبعة إيران (١/٢٥٨)، باب: إن الأئمة إذا شأوا أن يعلموا علموا، وباب: إن الأئمة يعلمون متى يموتون].

٣- يؤمنون بأن القرآن محرّف وفيه نقصان، والمصحف الكامل هو مصحف فاطمة، الذي ورثه الإمام الثاني عشر ودخل به السرداب، وهو ثلاثة أضعاف هذا القرآن، وليس فيه من قرآن المسلمين حرف واحد. [فصل الخطاب في تحريف كتاب رب الأرباب] لحسين بن محمد النوري الطبرسي ص ٣٢، وأصول الكافي للكليني، باب: إنه لم يجمع القرآن كله إلا الأئمة].

٤- ينكرون صفات الله تعالى، وينكرون القدر. [التوحيد لابن بابويه ص ٥٧].

٥- لا يعترفون بكتب السنة مطلقاً.

٦- يكفرون الصحابة رضي الله عنهم، ويطعنون صراحة في عرض أم المؤمنين عائشة. [كتاب الأربعين للقمي، خاتمة في أحوال الأئمة الأربعة لأهل السنة وبعض فتاويهم الركيكة وعقائدهم السخيفة].

فتاوى

مسلمة يتبع ولايته، إذا ثبت عند ولي الأمر دخول الشهر، فليصمه تبعاً للمسلمين، وإذا لم يثبت فلا يصمه. [فتاوى ابن عثيمين ٢٠/ ٥٩].

النهي عن الصيام في النصف الثاني من شعبان سؤال: هل يجوز الصيام بعد نصف شعبان

الجواب: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إذا انتصف شعبان فلا تصوموا). [صحيح الترمذي (٥٩٠)].

فهذا الحديث يدل على النهي عن الصيام بعد نصف شعبان، أي ابتداءً من اليوم السادس عشر. غير أنه قد ورد ما يدل على جواز الصيام. فمن ذلك:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه). [متفق عليه].

فهذا يدل على أن الصيام بعد نصف شعبان جائز لمن كانت له عادة بالصيام، كرجل اعتاد صوم يوم الاثنين والخميس، أو كان يصوم يوماً ويفطر يوماً.. ونحو ذلك.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شعبان كله، يصوم شعبان إلا قليلاً). [متفق عليه].

فهذا الحديث يدل على جواز الصيام بعد نصف شعبان، ولكن لمن وصله بما قبل النصف.

وخلاصة الجواب: أنه ينهي عن الصيام في النصف الثاني من شعبان إما على سبيل الكراهة أو التحريم، إلا لمن له عادة بالصيام، أو وصل الصيام بما قبل النصف. والله

حكم تخصيص ليلة النصف من شعبان بعبادة

سؤال: ما هو الدعاء الذي ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة النصف من شعبان، وهل من السنة إحياء هذه الليلة بالتجمع في المسجد، والدعاء بدعاء معين والتقرب إلى الله؟

الجواب: لم يثبت في تخصيص ليلة النصف من شعبان بدعاء أو عبادة دليل صحيح، فتخصيصها بذلك بدعة؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»، [صحيح مسلم (٨٦٧)].

وبالله التوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.
[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، الفتوى، رقم (٢١٢٦٤)]

حكم صيام يوم الشك

ما حكم صوم يوم الشك؟

أجاب الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: صيام يوم الشك أقرب الأقوال فيه أنه حرام؛ لقول عمار بن ياسر رضي الله عنه: «من صام اليوم الذي يتيقن فيه، فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم»، رواه أحمد وأهل السنن

بإسناد صحيح، ولأن الصائم في يوم الشك متعدي لحدود الله عز وجل؛ لأن حدود الله أن لا يصام رمضان إلا برؤية هلاله، أو إكمال شعبان ثلاثين يوماً، ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام: «لا يتقدمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه». صحيح البخاري.
ثم إن الإنسان الذي تحت ولاية

تعالى أعلم. [الإسلام سؤال وجواب الشيخ محمد صالح المنجد].

حكم صيام التطوع وتأخير صيام الفرض

السؤال: ما حكم من صام يوم من شعبان بقصد التطوع وعليه أيام من رمضان؟

الجواب: من صام يوم من شعبان بقصد التطوع وعليه أيام من رمضان فصيامه صحيح، والمشروع له أن لا يؤخر القضاء؛ لأن نفسه بيد الله ولا يدري متى ياتيه الأجل، ولو صام يوم عرفة عن بعض أيام رمضان لكان أولى من صيامه تطوعاً؛ لأن الفرض مقدم على النافلة، وهو أولى بالعناية. اللجنة الدائمة للإفتاء.

أجر الصيام ونيته

السؤال: إنني أصوم من كل شهر ثلاثة أيام، وأحياناً اتعب ولا أقدر على الصيام، فهل علي إثم إذا تركته، وهل أجر الصيام السابق يكتب لي أم يترتب على تركه نقص ذلك الأجر، وهل يلزم من صام من كل شهر ثلاثة أيام أن يستمر فيه أم لا؟

الجواب: لك أجر الصيام الذي صمته، ولا حرج عليك فيما تركته من صيام التطوع. وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، الفتوى رقم (١١٣٤٦)].

حكم قضاء صوم النفل

سؤال: أصوم ثلاثة أيام من كل شهر، وفي أحد الأشهر أصابني مرض فلم أصمها فهل علي قضاء أو كفارة؟

الجواب: صوم النافلة لا يقضى ولو ترك اختياراً، إلا أن الأولى بالمسلم المداومة على ما كان يعمل من عمل صالح؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «أحب الأعمال إلى الله

ما داوم عليه صاحبه وإن قل». فلا قضاء عليك في ذلك، ولا كفارة، علماً أن ما تركه الإنسان من عمل صالح كان يعمل لمرض أو عجز أو سفر ونحو ذلك يكتب له أجره؛ لحديث: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً».

رواه البخاري في صحيحه.

[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (٢٠١٤)].

حكم الفطر لا صوم التطوع

سؤال: ما حكم من صام نفلاً ثم افطر أثناء الصيام، هل عليه شيء؟

الجواب: يجوز للصائم نفلاً أن يفطر أثناء الصيام ولا قضاء عليه؛ لأن الصائم تطوعاً مخيراً فيه قبل الشروع فكان مخيراً فيه بعده.

[اللجنة الدائمة للإفتاء، (١٠١٩٥)].

حكم تعدد النية للعمل الواحد

سؤال: هل يجوز للشخص أن يشرك النية في عمل واحد أو لعمل واحد، فمثلاً يكون عليه قضاء يوم من شهر رمضان وجاء عليه يوم وقفة عرفة فهل يجوز أن ينوي صيام القضاء والنافلة في هذا اليوم وتكون نيته أداء القضاء ونية أخرى للنافلة، أو أن يجمع الحج والعمرة في وقت الحج؛ افتونا أفادكم الله وجزاكم الله خير الجزاء.

الجواب: لا حرج أن يصوم يوم عرفة عن القضاء ويجزئه عن القضاء، ولكن لا يحصل له مع ذلك فضل صوم عرفة؛ لعدم الدليل على ذلك، وأما دخول العمرة في الحج فقد نص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله صلى الله عليه وسلم: «دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة».

[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء (١٣٠١٩)].

حكم من انتقل من بلد إلى بلد أثناء الصيام

وبينهما اختلاف في بدء الصيام ونهايته

سؤال: تقدم إلينا أحد المواطنين بسؤال قائل: بأنه كان ليلة الثلاثين من شهر شعبان لهذا العام موجوداً في الكويت، وقد نشرت إذاعة الكويت بياناً ذكرت فيه بأنه قد ثبت لديهم شرعاً رؤية هلال رمضان فسمع إذاعة الرياض أنه لم يثبت لديهم رؤية هلال شهر رمضان، فأصبح صائماً مع أهل البلد الذي كان موجوداً فيه، ثم عاد إلى المملكة بعد يومين فوجد الناس قد صاموا يومين من رمضان، وبالنسبة له هو اليوم الثالث، وقد أشكل عليه الأمر في نهاية الشهر فنرجو الإفادة.

الجواب: إذا وجد الإنسان في بلد بدأ أهلها الصيام وجب عليه أن يصوم معهم؛ لأن حكم من وجد في

في الحبوب من البُرّ والشعير والذرة والأرز ونحوهما - مما تجب فيه الزكاة خمسة أوسق، والوسق ستون صاعاً، والصاع أربعة أمداد بمقدار النبي صلى الله عليه وسلم، وصاع النبي صلى الله عليه وسلم قد حرّره العلماء بأربع مائة وثمانين مثقالاً، وهو أربع حفنات باليدين المعتدلتين المملوءتين. والذي يجب إخراجها منها العشر بالنسبة لما سقى منها بالأمطار والسيول وماء العيون بلا آلات ترفعه أو تدفعه إلى الزرع، ونصف العشر بالنسبة لما سقى منها بالآلات من ماكينات أو بالابل أو غيرها. وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، الفتوى رقم (٢٦٦٥)]

تجب الزكاة ولو كان المزارع مديناً

سؤال: نحن فلاحون نخلف في أداء محصولنا الزراعي من قمح وشعير، فالبعض يقول: إننا لا نقدر على استخراج الزكاة، والبعض يقول: ما علينا زكاة؛ حيث إن الأرض مرهونة في دين للبنك، افتونا ماجورين.

الجواب: تجب زكاة المحصول الزراعي من بُرّ وشعير وتمر ونحوهما من الحبوب والثمار إذا بلغ ذلك نصاباً، ولو كان صاحب هذا المحصول مديناً، أو كانت الأرض التي يزرع بها مرهونة؛ لعموم قوله تعالى: «وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ» [سورة الأنعام الآية ١٤١]، وعموم قوله صلى الله عليه وسلم: «فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً العشر، وفيما سقى بالنضح نصف العشر» (مسند أحمد ٤٤٣/٢). نسأل الله أن يعينكم على تسديد دينكم وأن يبسر أموركم.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، الفتوى رقم (٢٩٥٦)].

نصاب زكاة الزروع

سؤال: ما أقل نصاب الزكاة في الحبوب والأرز ونحوه وكم يُستخرج منها لمستحق الزكاة على حساب الكيل والوزن

الجواب: نصاب الزكاة

الارض المؤجرة للزراعة

على من تكون زكاتها؟

سؤال: المزارع الذي يستأجر أرضاً يقوم بزراعتها ويدفع اجرة معلومة من النقود للمالك.. على من تكون زكاة المحاصيل الزراعية الخارجة من الأرض.

الجواب: تكون زكاة الحبوب والثمار الخارجة من الأرض على الزارع، ولو كانت الأرض مستأجرة، وعلى مؤجر الأرض زكاة ما أخذ من اجرتها من النقود إذا بلغ نصاباً، وحال عليه الحول من تاريخ عقد الإجارة.

[اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، الفتوى رقم (٩٣٨٨)]

كبضية صلاة المريض

السؤال: من السيد ج م م أنه قد بلغ من العمر ٧٨ عاماً، ومريض بروماتيزم المفاصل: مما لا يمكنه أداء الصلاة قائماً إلا إذا كان مستنداً على حائط أو عصا. وبسأل عن حكم ذلك سرعاً.

أجاب فضيلة الشيخ جاد الحق على جاد الحق قائلاً:

أولاً: اتفق فقهاء المذاهب على أن القيام في الصلاة المفروضة في موضعه منها فرض على المستطيع، وأنه متى أخل المصلي بالقيام مع القدرة بطلت صلاته؛ استدلالاً بقوله تعالى: «وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» [البقرة:

[٢٣٨]، وبحديث عمران بن الحصين رضي الله عنه قال : (كانت بي بواسير فسالت النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة، فقال: صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب) رواه البخاري وزاد النسائي (فإن لم تستطع فمستلقياً).

كما اتفق الفقهاء على أن من لم يستطع القيام في صلاة الفرض كان له يؤديها قاعداً؛ كما جاء في هذا الحديث، وأنه إذا لم يقدر على النهوض للوقوف في الصلاة إلا بمعين، وكان إذا نهض لا يتأذى بالقيام لزمه الاستعانة، إما بمتبرع، وإما باجرة المثل إن وجدها، وكذلك إن قدر على القيام متكئاً على عصا أو مستنداً إلى حائط من غير ضرر ولا أذى يلحقه في جسده، وجب عليه القيام في صلاة الفرض؛ لأنه صار في حكم القادر.

ولما كان ذلك كان للسائل إذا استطاع القيام في صلاة الفرض سواءً بنفسه أو باية وسيلة مما تقدم دون ضرر ولا أذى، لزمه ذلك، فإن عجز عن الوقوف بنفسه أو بوسيلة مساعدة؛ كان له أن يصلي قاعداً، ويسقط عنه الوقوف؛ لقوله تعالى: «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» [البقرة: ٢٨٦]، وقول الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : (إذا أمرتكم بشيء فخذوا به ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه) . رواه النسائي ج ٥ ص ١١٠ .

صلاة من به سلس البول

السؤال: في بعض الاوقات يخرج مني نقطة من البول بدون أي مناسبة؛ كما يحصل ذلك بعد الوضوء، وفي أثناء الصلاة. والسؤال عن تأثير ذلك على صحة الوضوء والصلاة.

اجاب فضيلة الشيخ جاد الحق على جاد الحق قائلاً:

الجواب : الأصل أن الوضوء ينتقض بخروج أي شيء من القبل أو من الدبر؛ لقوله تعالى: «أَوْ حَاءَ أَحَدِكُم مِّنَ الْفَاحِشَةِ» [المائدة: ٦]، وبالسنة المستفيضة، وبالإجماع وبالمقياس على الغائط، وهذا قدر مقرر متفق عليه بين فقهاء المذاهب بالنسبة للإنسان الصحيح؛ إذ عليه أن يتحقق من صحة طهارته

بالاستنجاء وغسل القبل والدبر جيداً، والا يتسرع في الغسل بمجرد انقطاع نزول البول، بل يترث ريثماً ينقطع نهائياً وينتهي إحساسه بالحاجة إلى التبول.

أما من به مرض مما سماه الفقهاء سلس البول أو سلس المذي، وهو نزول قطرات ماء من القبل في فترات متقطعة مع العجز عن التحكم في منع نزولها، فقد قال الفقهاء: إن من هذا حاله حكمه حكم المرأة المستحاضة التي يسيل منها الدم مرضاً ونزيفاً لا حيضاً - ذلك الحكم هو وجوب غسل محل النجاسة، ثم حشو عضو التبول والربط عليه ربطاً محكماً، ثم الوضوء لكل وقت صلاة مفروضة والمبادرة بالصلاة بعد الوضوء، ويصلي من هذا حاله بهذا الوضوء ما يشاء من الصلوات، وينتقض وضوءه بانتهاء وقت الصلاة المفروضة التي توضح لها، ويتوضأ لفرض آخر بدخول وقته.

والأصل في هذا حديث عدي بن ثابت عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في المستحاضة (تدع الصلاة أيام أقرانها، ثم تغتسل وتصوم وتصلي، وتتوضأ عند كل صلاة) (رواه أبو داود والترمذي)، وفي الباب أحاديث أخرى.

ولما كان ذلك: كان على السائل المبادرة بالصلاة عقب الوضوء إذا كان نزول نقط الماء منه في اوقات متباعدة، وأن يترث ولا يسارع إلى الاستنجاء إلا إذا انتهى إحساسه بحاجته للتبول، فإذا لم يستطع أو كان نزول نقط البول أو المذي اضطراراً، ولا يمكن التحكم فيه وقت الصلاة كان عليه بعد الاستنجاء أن يحشو فتحة عضو التبول منه، ويربط عليه ربطاً جيداً محكماً، ثم يتوضأ لوقت كل صلاة.

وبهذا لا تتنجس ثيابه بما ينزل منه، وليعلم أن عليه التطهر للصلاة بقدر الاستطاعة، وفي نطاق ما تقدم؛ إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها، وهو القائل في كتابه: «فاتقوا الله ما استطعتم، والله سبحانه وتعالى أعلم.



الإجازة الصيفية

عندئذ لا نفيس ولا إحسان ولا غنى ولا أمل حيلة سجدت وأسكت، حتى كثر حزن يلهي كثر
نعمي وأمله حتى عسى يفتقد بين الأضياء يضيئ له بالسمعة منه الهدى ويمسح لدحي بالسمعة
ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. أما بعدُ

تلك السنين في هذه الأيام الإجازة الصيفية وذلك بعد قضاء عام دراسي كامل في خلد في المدارس
والتحصيل على تفاوت في بينهم يشار في قدرته والسؤال لدى فتح نفسه في هذه الأيام هذه
سعى لخالص عنه خربس ينسج لخالص عمله في هذه الأوقات الصيفية

عبد الله أحمد الأقرع

إعداد

الذهب واللؤلؤ، ومن كل جوهر نفيس، أو
حجر كريم، إنه الحياة والعمر، والإنسان
يفتدي عمره بكل غال ونفيس، حتى قال
ابن مسعود رضي الله عنه: «ما ندمت على
شيء ندمي على يوم غربت شمس، نقص
فيه أجلي ولم يزد فيه عملي، [حلية
الأولياء (٣ / ٢٨)].

نعوذ بالله من تناقص الأجل من غير
زيادة في صالح العمل.
أيها الشباب، من أمضى يوماً من عمره
في غير حق قضاء، أو فرض أداء، أو
مجد أضله، أو فعل محمود حصّله، أو
علم اقتبسه، فقد عرق يومه، وظلم نفسه،
وخان عمره.

ولقد تكاثرت النصوص عن النبي صلى
الله عليه وسلم في بيان أهمية الوقت
والحث على اغتنامه وعدم إضاعته، فعن
ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل
وهو يعظه: «اغتنم خمساً قبل خمس:
شبابك قبل هرمك، وصحتك قبل سقمك،
وغناك قبل فقرك، وفراغك قبل شغلك،
وحياك قبل موتك». [رواه الحاكم ٣٠٦/٤،

وهي لحظات عزيزة ستمر وتذهب سريعاً،
أيُناسب أو يليق بالمسلم أن يتركها تذهب
وتضيع دون أن يغتنمها في الخير، ودون
أن يتزود فيها بزيادة التقوى؟!.

الوقت هو الحياة

فالوقت زمن تحصيل الأعمال والأرباح، بل
هو الحياة كلها، وقد أقسم الله بأجزائه، بل
بالليل والنهار والفجر والضحى والعصر
والشفق، لما فيها من العبر والآيات
والأعاجيب، والعمر لا يقوم نفاسة وغلاء
إلا به، وقد أنبأ الله الكفار إذ أضاعوا
أعمارهم من غير إيمان، فقال جل وعلا:

«وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ فَأُولَٰئِكَ لَنِذِيرٌ» [فاطر: ٣٧]. ولعظم أهمية الوقت
كان مما أفرد بالمسألة عند العرض يقول
صلى الله عليه وسلم: «لا تزول قدما عبد
يوم القيامة حتى يسأل عن أربع، عن عمره
فيما أفناه، وعن عمله فيم فعل، وعن ماله
من أين اكتسبه وفيم أنفق، وعن جسمه
فيم أبلاه». [صحيح الترمذي: ٢٤١٧].

الوقت جزء من الإصلاح

وفي حديث الإجازة يجب أن يتربى الشباب،
ويعرفوا أن الوقت جزء من الإصلاح، جزء
من الحل لمشكلاتهم المستعصية، طال هذا
الوقت أو قصر، ليس الوقت من ذهب
كما يقول المثل الشائع، بل هو أغلى من

فنية فرصة ذهبية

وهو في صحيح الجامع: ١٠٧٧].

وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ». [صحيح سنن الترمذي: ١٩٦٩].

اغتنام الصالحين لأوقاتهم:

فالموفق من عرف كيف يتدارك فراغه وصحته ويضعهما في الموضع الذي يحقق له السعادة الأبدية، قال قتادة: والله ما تمنى إلا أن يرجع فيعمل بطاعة الله. أما أن النائم أن يستيقظ من نومه؟ أما حان للغافل أن ينتبه من غفلته؟

فإنه ما من يوم من أيام الله إلا ولربنا فيه على عباده وظيفة من وظائف طاعته، وظيفه من لطائف نفحاته يصيب بها من يشاء بفضل رحمة، خطب الخليفة عمر بن عبد العزيز رحمه الله في آخر خطبة خطبها فقال: «إنكم لم تخلقوا عبثاً، ولن تتركوا سدى، وإن لكم معاداً، ينزل الله فيه للفصل بين عباده، فقد خاب وخسر من خرج من رحمة الله التي وسعت كل شيء، ألا ترون أنكم في أسلاب الهالكين، وسيرتها بعدكم الباقون، وفي كل يوم تشيعون غادياً ورائحاً إلى الله، قد قضى نحبه، فتودعونه وتدعونه في صدع من الأرض، غير موسد ولا ممهد، قد خلع الأسباب، وفارق الأحباب، وسكن التراب، وواجه الحساب، غنياً عما خلف، لكن هذه المقالة وما أعلم عند أحد من الذنوب أكثر مما عندي، ولكن استغفر الله وأتوب إليه، ثم رفع طرف رداءه وبكى حتى شقق، ثم نزل فما عاد إلى المنبر حتى مات رحمه الله [تاريخ دمشق

لابن عساكر ٢٢ / ١٨٢].

ذلكم- يا إخواني- هو نهج الراشدين المهتدين، لهم من كل شيء في الحياة عبرة، تهطل لها العبرة، ولهم من السنن خير حافز لاغتنام الفرصة، فرصة العمر الذي جعله الله مجالاً واسعاً للعمل، كالزارع الحاذق، لا يضيع فرصة للبذر في موسمه، ليحصد يوم الحصاد ثمار زرعه، وليغتبط بعظيم إنتاجه، ويعيش قرير العين.

كيفية اغتنام الأوقات

ولكي يحافظ الإنسان على وقته يجب أن يعرف أين يصرفه؟ وكيف يصرفه؟ وأعظم المصارف وأجلها طاعة الله عز وجل، فاجتهدى يا نفس في صالح العمل، ولا تميلى إلى الاستراحة والكسل فيفوتك من درجات عليين ما وعد الله به المحسنين، فتبقى فيك حسرة لا تفارقك وإن دخلت الجنة، فآلم الغبن وحسرتة لا يطاق، وإن كان دون ألم النار، وقد قال بعضهم: هب أن المسيء قد عُفِيَ عنه أليس قد فاتته ثواب المحسنين؟

فيا معشر الطلاب الدارسين الذين أنتم في إجازة، ويا معشر الشباب الذين تخرجتم وأنهيتم الدراسة ولم تعملوا بعد، اغتنموا شبابكم، واغتنموا فراغكم، واغتنموا صحتكم، اغدوا وروحوا إلى بيوت الله، حافظوا على الصلوات في جماعة.

قال صلى الله عليه وآله وسلم: «خمس صلوات كتبهن الله على العباد، فمن جاء بهن، لم يضيع منهن شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة، ومن لم يأت بهن فليس له عند

وسلم: «لا تصاحب إلا مؤمناً، ولا يأكل طعامك إلا تقي». [صحيح الجامع: ٧٣٤١].

ونحذرهم من صحبة الأشرار، حتى لا يندموا، قال الله تعالى: «وَيَوْمَ يَعْزُّزُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَكُولُ بِلَيْتِنِي أَفْعَدْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (٧) يَوَلِّقُ لِيَنِي لَوْ أَفْعَدْتُ فَلَانًا خَلِيلًا (٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَدُولًا» [الفرقان: ٢٧-٢٩].

وكذلك حثهم على المشاركة في المشروعات الخيرية من جمع الزكوات وتوزيع الصدقات، وبناء المساجد، والقيام على أمر الفقراء واليتامى، معاونين في ذلك أئمة المساجد وأعضاء الجمعيات الأهلية.

ومحاولة استثمار طاقاتهم في البحث عن سبب من أسباب الكسب الحلال، فندلهم على التجارات الخفيفة التي لا تحتاج إلى رأس مال كبير، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يمر على عبد الله بن جعفر في السوق فيدعو له بأن يبارك الله في صفقة يمينه، وكان عبد الله بن جعفر، ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يتاجر في جلود الغنم المدبوغة في السوق، فتخبروا من التجارات الخفيفة ما يحتاجه الناس من حاجاتهم اليومية، ورُب سبب صغير أتى برزق كبير، والله هو الرزاق ذو القوة المتين.

ولا مانع من الترويح عن النفس بتنظيم الرحلات المباحة إلى الأماكن التي لا معصية فيها ولا إثم، واستغلال هذه الرحلات في بث الأخلاق الحميدة فيهم، وتربيتهم على الانضباط والطاعة.

ويمكن الاستفادة من هؤلاء الشباب في الأعمال النافعة التي تعود بالخير على الناس، كتشجير الشوارع، وزراعة النخيل على حوافها، وتوعية الناس بتنظيف طرقاتهم وأحيائهم، متعاونين في ذلك مع المجالس المحلية وإدارات المساجد.

وفقكم الله للعمل برضاه، والحمد لله رب العالمين.

الله عهد، إن شاء عذبه، وإن شاء أدخله الجنة». [صحيح الجامع رقم: ٣٢٤٣].

حافظوا على إدراك تكبيرة الإحرام:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى لله أربعين يوماً في جماعة يدرك التكبيرة الأولى كتب له براءة من براءة من النار، وبرائة من النفاق». [صحيح الترغيب: ٤٠٧].

احرصوا على صلاة النوافل:

قال صلى الله عليه وسلم: «من ثابر على ثنتي عشرة ركعة في اليوم والليلة دخل الجنة، أربعاً قبل الظهر، وركعتين قبل الفجر». [صحيح الترغيب: ٥٧٩].

الاجتهاد في أعمال البر:

وإذا كان على الشباب دور في استثمار أوقاتهم، فإن الدور الأهم والأكبر يقع على أسرهم ابتداءً، ثم على جماعات الخير في أحيائهم، ثم على مؤسسات الدولة، كل بحسب طاقته؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته». الحديث.

وهذا الدور يتمثل في حث الشباب أولاً على قراءة وحفظ القرآن الكريم، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ وَارْتَقِ وَرَتَلَ كَمَا كُنْتَ تَرْتَلُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنْ مَزَلْتَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرُؤُهَا». [صحيح الجامع: رقم ٨١٢٢].

وقال صلى الله عليه وسلم: «من قرأ حرفاً من كتاب الله، فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول: «الم» حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف». [صحيح الجامع: ٦٤٦٩].

ثم حثهم على لزوم مجالس العلم، قال صلى الله عليه وسلم: «...مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا، سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ». [مسلم: ٢٦٩٩، ٤/٢٠٧٤].

ومراقبة الشباب في اختياراتهم، فنختار لهم صحبة الأخيار؛ لقوله صلى الله عليه

التكامل الدعوي بين الأزهر والأوقاف وأنصار السنة

رئيس التحرير

(إعداد)

ورافقته في كثير من رحلاته الدعوية خارج البلاد، فهو من العلماء المخلصين لدعوتهم المتبصرين برسالتهم، نحسبه كذلك.

كما أشاد الدكتور عبد الله شاكر بدور وزارة الأوقاف وبدعوتها الكريمة، متمنياً للوزارة والقائمين عليها دوام التوفيق في خدمة الدعوة في مصر وخارجها، مؤكداً على مشاركة جماعة أنصار السنة المحمدية في تلك القوافل الدعوية بكل قوة.

وفي كلمته في هذا اللقاء قال الدكتور جمال المراكبي، عضو مجلس شورى العلماء والرئيس السابق لجماعة أنصار السنة: «إننا نأمل أن تكون الدعوة عالمية يُبتَغى بها وجه الله، فإن ما عند الله لا يقدر بشيء».

وقد أكد الدكتور طلعت عفيفي في كلمة الختام أن الوزارة تتحمل مسئولية كبيرة في مجالات شتى، مؤكداً أنه بحكم تخصصه في الدعوة يتطلع في الأساس للاهتمام بالدعوة، والمساجد، والقرآن.

وذكر -حفظه الله- أن الوزارة عقدت اتفاقيات للتعاون والتنسيق مع الجمعيات العاملة في مجال الدعوة، والتي تحمل الفهم الوسطي، ولها دور بارز في تبصير الناس بأمور دينهم، وعلى رأسها جماعة أنصار السنة المحمدية، والجمعية الشرعية، وجمعية دعوة الحق.

وأكد أن الوزارة ستشهد خلال المرحلة القادمة نهوضاً بالدعوة حتى تصل إلى الجامعات والمدارس، ومراكز الشباب، والوزارات المختلفة.

وقد مثل أنصار السنة في اللقاء إضافة إلى الرئيس العام كل من: الدكتور جمال المراكبي والشيخ جمال عبد الرحمن والشيخ أحمد يوسف.

وفي نهاية اللقاء أكد الحضور على ضرورة الاستمرار بتلك الروح والحماسة حتى تؤتي الجهود ثمارها بإذن الله، والله ولي التوفيق.

في إطار النهوض بالدعوة، وجمع كل روافدها، وعبر انطلاقاً دعوية جديدة تتبناها وزارة الأوقاف تحت قيادة معالي وزير الأوقاف الدكتور طلعت عفيفي، فقد انطلقت مبادرة دعوية تحت رعاية وزارة الأوقاف، شارك فيها الأزهر الشريف، والجمعيات العاملة في حقل الدعوة، وعلى رأسها جماعة أنصار السنة المحمدية، والجمعية الشرعية.

وكانت بداية هذا التنسيق من خلال الملتقى الذي عُقد بمسجد عمرو بن العاص بالقاهرة، وذلك يوم السبت ١٠ جمادى الآخرة ١٤٣٤، الموافق ٢٠ أبريل ٢٠١٢م، وشارك في اللقاء وفد من جماعة أنصار السنة المحمدية، برئاسة الدكتور/ عبد الله شاكر، الرئيس العام للجماعة، ورئيس مجلس شورى العلماء.

وقد تم خلال هذا الاجتماع وضع الخطط المستقبلية لتشكيل القوافل الدعوية لتجوب مصر وخارجها، والعمل على تنقية الدعوة من الأفكار المنحرفة، والعودة بالمساجد لتكون حارساً على العقيدة الصحيحة، إذ إن تقدم العلماء للصفوف هو البداية الحقيقية للنصر والتمكين بإذن الله تعالى.

وقد أدار اللقاء الشيخ أحمد هليل مستشار وزير الأوقاف، وقد تحدث في بداية الجلسة الدكتور جمال عبد الستار -وكيل وزارة الأوقاف لشئون الدعوة- مؤكداً على ضرورة الاجتماع للنهوض بالدعوة، وتنقيتها من الأفكار المنحرفة، والعودة بالمساجد لممارسة دورها المحوري في حياة المسلمين.

واستهل الدكتور صلاح سلطان -الأمين العام للمجلس الأعلى للشؤون الإسلامية- كلمته بقوله تعالى: «**الَّذِينَ** **إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَحْكَامُ الْمَكَانَةِ وَأَوَّلُ الْزَكَاةِ وَأَمْرُهُمْ** **بِالْمَعْرُوفِ**» [الحج: ٤١]، مؤكداً على ضرورة أن تكون هذه الانطلاقة غير قاصرة على مصر وحدها، بل لا بد أن تأخذ صفة العالمية، مذكراً بانطلاق الإسلام من قبل من مسجد عمرو بن العاص فانشر في إفريقيا وغيرها، وهو ذات المسجد الذي شهد ذلك الاجتماع.

وفي كلمته التي القاها الدكتور/ عبد الله شاكر قال: «إن من توفيق الله لأهل هذه البلاد أن يتولى وزارة الأوقاف فضيلة الدكتور طلعت عفيفي الذي عرفته

مفاجأة سارة

الآن

موسوعة التوحيد

ببلاش



- ❖ بشرى سارة لإدارات الدعوة في فروع أنصار السنة بأحاء الجمهورية .
- ❖ الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم ، أربعون عاماً من مجلة التوحيد .
- ❖ أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .
- ❖ استلم الموسوعة ببلاش بدون مقدم ؛ فقط ادفع ٧٥ جنيهاً بعد الاستلام على عشرة أشهر .
- ❖ من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مُرَكَّب من الفرع .
- ❖ علماً بأن نموذج طلب الشراء والإقرار المرفق به من قبل الفرع موجود على موقع أنصار السنة وصفحة الفيسبوك الخاصة بكل من رئيس التحرير وصفحة مجلة التوحيد .
- ❖ هدية لكل من يرغب في اقتناء كرتونة المجلدات عبارة عن فهرس عام للمجلة وفهرس موضوعي يسلم بعد طبعه للفروع والمشاركين .

ومفاجأة أخرى
المجلة الجديد لعام ١٤٣٣ هـ
موجود الآن! سارع بالحصول عليه بـ ٢٥ جنيهاً فقط



١٤٣٣

23936517